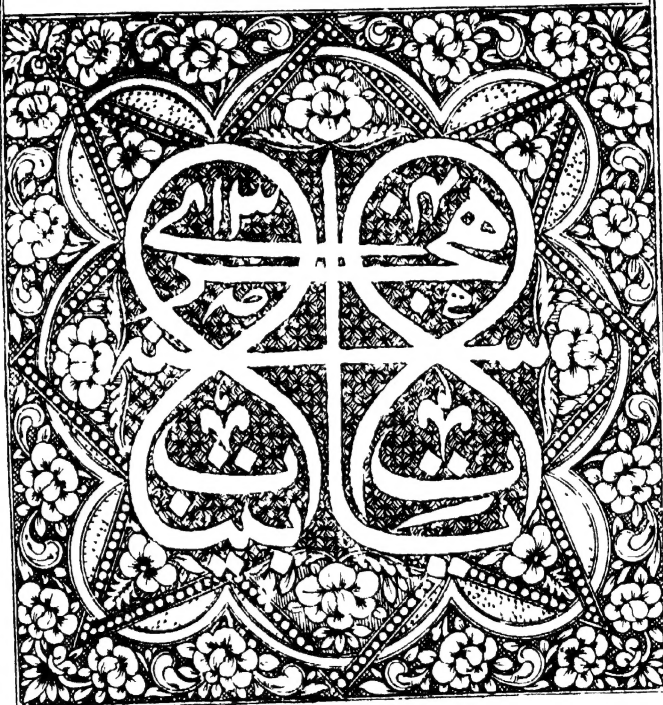


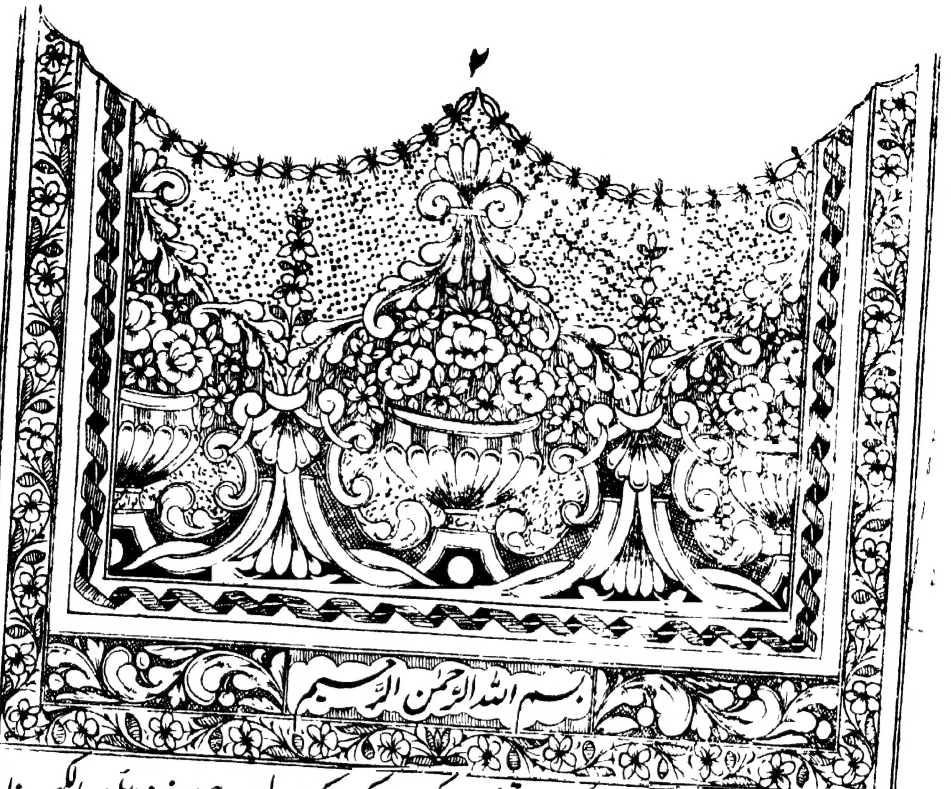
مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

بجوف قیامت حضرت مجید الب عاتق بن حسن علیہ السلام بعد طبع جز و اول بر ج و ثانی از رکنا ہو ایست آیت سی :-



حسب عاصی و اتیان علی نظر محمد عبدالواحد خان بہتہام اقل نام محمد عبدالواحد خان غفر لہما اللہ

مکتبہ دارالافتاء
کتابت مصطفیٰ محمد بن عبد اللہ



جو کہ بحث نکاح کو حضرت ام کلثوم کی نہایت تفصیل کے ساتھ لکھ چکے ہیں اب ہم پھر فضائل صحابہ کرام
 شروع کرتے ہیں لیکن جبکہ فضائل از روی کتب معتبرہ شیعہ کے اب تک نہ لکھے گئے ہوں تو قدرت خدا کی نظر
 آتی ہو کہ باوجودیکہ حضرات شیعہ حدیث سے زیادہ دشمنی صحابہ سے رکھتے ہیں اور پھر بھی انھیں کی کتابوں میں اس قدر
 فضائل صحابہ کی دلائل موجود ہیں اور حدیث کے لفظ بلفظ اس کی نقل کیا جائے اور کتاب کمال کرنے دکھلائی جاوے
 تب تک حضرت امامیہ اسکا اقرار ہی نہیں کرتے اور جانتا ہوں کہ انکار ہی کرتے رہتے ہیں چنانچہ
 جناب سلطان العلماء مولوی سید ولد ارعلی صاحب اپنی صوارم میں فرماتے ہیں کہ { اما احادیث
 فضائل صحابہ از طریق امامیہ باوجود کثرت احادیث مختلفہ در ہر امر جزئی از جزئیات اصلہ و فرعہ اگر تمام
 کتب احادیث امامیہ و قادیانیت فیخص بمطالعہ و آراء منطون آئست کہ زیادہ از ستہ چہار حدیث کہ
 در بارہ دست مذکورہ باشد دست ہم نہ ہد اما احادیث مثالب انما ہیں بلا غراق این دست کہ تہ روز از ہزار
 حدیث باشد { لیکن اس قول کی تصدیق ہماری اس جھوٹی سی کتاب سے ہوتی ہو کہ بلا سبب
 زیادہ فضائل صحابہ میں بروایت کتب معتبرہ شیعہ کے پہلے ہی حصہ میں موجود ہیں چنانچہ
 ہم لکھ چکے اور سمجھ چکے ہیں کہ حضرات شیعہ کو اگر تو تک گنتی آتی ہو تو وہ شمار کر لیں کہ
 فضیلت میں صحابہ کی موجود ہیں یا نہیں اور پھر اگر حضرات شیعہ انصاف کریں تو
 بھی خیال فرماویں اور خدا کو حاضر و ناظر جانکر عقل کی ترازو میں ہماری تقریر کو اور وہ
 اپنے تئیں اہل عمل سمجھ کر حق فرماویں کہ کسا بلہ بھاری ہو اور کسا ہکا ہا

مدت حدود
 سلو و ہزار
 کلید و کلام
 شیعہ و سنی
 سلسلہ ۱۱

تفسیرت بردیافت و ثبات موعودہ و ہدایات ملکہ او دہامی عوم ہومنین ہر منقبض ساخت جمال سنن
 اسرار و مباحات رسید آن صحیفہ ملعونہ بلاشبہ عصامی کوری این کو را بلن ان گردید و اقرار در مباحات چون ل
 خود رجوع می نمود نظر باینکہ مثل کتاب نہایہ العقول امام سنیان را جواب گفتہ و از سزا پاستغف من باطل است
 ہرگز یہ نقض کلام نافرجام ناصب عداوت البلیت کہ از اول تا آخر آثار غباوت و غواہیت از ان پیدا و اما
 بنقض و عداوت عترت رسول ظاہر و ہویہ دارضی نمی گوید و طرف گفتگو شدن با چنین جاہل مدبر عداوت
 ہرگز بر خود نمی پسندید چون حال برین منوال مشاہدہ نمودم دل خود را مخاطب ساختہ گفتہ کہ این مجادلہ و معارضہ
 کہ ترا با چنین جاہل غبی پیش آمدہ لیس اول قارورہ کسرت فی الاسلام و طرف گفتگو شدن تو با مثال چنین
 نادستان لیس با عجب من مجادلہ الانبیاء الکرام والاوصیاء الفخام مع معاصرہم من الکفرۃ و العجرۃ
 اللیام چہ نظر نمی آئی و نگاہ التفات نمی فرمائی بحال جناب حضرت ابراہیم و حضرت موسی و جناب
 ہارون علیہ السلام کہ بآن علوم و کمالات مبتلا گردیدند بہ مجادلہ نمودن با نمرود و دود و فرعون ملعون
 کہ از حال جاہل و غباوت با وجود طوآثار مخلوقیت و بلوج امارات افتقار و عومی خدائی میکردند و
 ہم چنین نگاہ کن بہ طرف جناب سید المرسلین صلعم کہ بالاتفاق فضل و کمال خلایق است چگونه مبتلا
 گردید بہ مجادلہ جاہل شرکین قوم خود کہ بسبب فرط جاہالت جماداتی چند را کہ خود می تراشیدند عداوت
 و بہتیش می نمودند و ہم چنین اند کہ از خواب غفلت بیدار شو و چشم بکشا و بہ بین جناب باب مدیہ
 علم رسول اکہ بالاتفاق علم ناس بود بعد رسول خدا صلعم چہ قسم مبتلا گردید بہ معارضہ و مجادلہ چند ناس
 منافقین قریش و ہر گاہ حقیقت حال بر بنیوال باشند ناچار عنان التفات عالی خود را نقض و
 کلام مورد ملام او منعطف باید ساخت و بر اتصال ہدایات ہیودہ او ہمت والا نہمت خود
 را باید گماشت انتی بلفظہ ملخصاً { غرض کہ یہ چند سطرین قبلہ و کعبہ کے تقدس اور تہذیب اور اجہاد
 اور وقار کی نمونہ ہیں باقی کو اسی پر قیاس کرنا چاہیے لیکن ہم اس سے بحث نہیں کرتے اور اس کے
 جواب میں ہم جاہل و عامی بنکر گالی کا جواب گالی سے نہیں دیتے ہاں حضرت کی لن ترانیوں اور
 خود ستائی کیجی گئی یہ خیال کرتے ہیں کہ اگر کاش قبلہ و کعبہ جواب بھی ایسے ہی دیتے جیسی گالیان دی ہیں
 اور شاہ صاحب کے اعتراضات کو بھی ایسی خوبی سے رد کرتے جس خوبی سے اپنی تعریف فرماتے ہیں
 تو یہ تعریف بجای خود ہوتی اور اس تہذیب اور شائستگی پر بھی خال پڑ جاتی یعنی عیب بھی کچھ چھپا لیا لیکن اس
 ہر کہ کسی مسئلے کے جواب میں حضرت نے اپنے وقا و طبیعت کے جوہر نہ دکھلائے اور کسی عقیدے کے
 اثبات میں اپنے اجتہاد اور تجربہ کو ظاہر نہ فرمایا وہی پرانی باتیں جو ان کے پیشوا لکھتے آئے ہیں لکھ کر سکوت

نقل کرنے سے جنگو غلامی کلام اپنے مناظر میں آگے اڑھا کر بھی نہیں دیکھتے اور اپنے کسی اصولی فروغی مسئلے پر لوگوں کو نہ نہیں لائے کیا حاصل تھا بجز اسکے کہ کتاب کو بڑھا دین اور اپنے سائے کو ایسی لوجھ باتوں کے لکھنے سے ڈکاؤں اور کیا نتیجہ نکلتا ہو صوام کو دیکھیے کہ اسکا کیا حال ہو کوئی ورق اور کوئی صفحہ اسکا ایسا نہیں ہو کہ جس میں مغالطات نہ ہوں سطرین کی سطرین گالیوں اور لعنت سے سیاہ ہیں اور صفحے کے صفحے بوج اور یہودہ باتوں کے بھرے ہیں اور جہاں حضرت سداور دلیل لائے ہیں وہاں اکثر اپنے استاد اور سیر ابن الی الحدید متزلی شیعہ کے اقوال مردودہ کو نقل کیا ہے کہ اگر کوئی بیچارہ جاہل سنی اتنا بڑا نام جس میں دس حرفت بھی زیادہ ہیں سنے اور عربی زبان میں بڑی لمبی چوڑی عبارت اسکی دیکھے اور سرسرا مخالف اپنے مذہب کے اور مطابق حضرت شیعہ کے پاؤں تو اسکو حیرت ہو کہ کوئی خیال کرے کہ شاید یہ کوئی بڑا عالم اور فاضل سنو نکا ہو اور اسکا کلام بھی مستند میں العلماء ہو دھوکے میں آکر اون مسائل میں شک کرنے لگے حالانکہ جناب قبلہ دکنہ نے یہ خیال نفرمایا کہ جو ادنیٰ درجے کے طالب علم ہیں اور مکتب میں شرح عقائد اور شرح مواقف پڑھتے ہیں وہ بھی اس امر سے بخوبی واقف ہیں کہ ابن ابی الحدید معتزلی عمر اور اپنے اعتزال کے ساتھ تشیع کو غلامی ہوئے ہو اسکے کلام کو اہل سنت کے معارضے میں پیش کرنا بعینہ الیسا ہے جیسا کہ حضرت زرارہ اور ہشام ابن حکم کے قولوں کا حوالہ دینا اس لیے کہ سنیوں کے نزدیک دونو برابر ہیں اور بمقتضای الکفر ملۃ واحده کے بوجہ ترک سنت کے ابن ابی الحدید اور زرارہ ایک دوسرے کے بھائی ہیں اور باوجودیکہ حضرت کی کتاب صوام اوی کے اقوال مردودہ سے بھری ہوئی ہے پھر اس کتاب پر آپ کو ہقد رنا ہے کہ اسکی خوبیوں کے بیان کرنے کے لیے الفاظ ہی میں اسکی تعریف لکھتے لکھتے کاغذ میں جگہ نہیں ہے اور صرف اپنی کتاب ہی پر ناز نہیں کرتے بلکہ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کیرٹ مقابل بنے پر بھی اپنا عار سمجھتے ہیں اور سب بھی افسوس ظاہر کرتے جاتے ہیں جہاں خطبے میں صوام کے فرماتے ہیں کہ جب بیٹے امام رازی کی کتاب نہایت العقول کا جواب لکھ لیا تو پھر مجھے دوسرے جواب لکھنے کی خوشش نہیں ہے { چچ معلوم ست پیدا و ظاہر ست و ہویدا کہ چون شاہ باطنی بصد سیرغ مضامین عالیہ کو گرفتہ باشند دیگر مخالفین ہمت خود را بہ خون گرس کنندیدہ نیالاید کہ سیکہ کار فکا را بجائو خود را آورده باشند نگاه التفات بطرف عجز و شوبانفرماید لیکن از آنجا کہ روزگار ناہمواری آرد کہ اباب ہم عالیہ از دست سفلہ ناسخ بخیر دان حق ناشناس نجات یافته دمی باستراحت بگزینند و ابالہ مشیطا طین نمیشود کہ از اضلال سنی آدم دمی تغافل نمایند قبل ازین تقریر ناخوش سالانہ از ہم از کتاب بعضی دمی الاذنا ب در نقض مذہب عزت جناب رسالت مآب ہیں بلکہ البعض محسوس است

عبارت صوام
مطبوعہ مکتبہ
شاہ عبدالعزیز
پشت درون
مکتبہ

نوحہ و بکا کرنا زندگی بھر واجب ہوتا ہے۔

میں نے جو کچھ کہا اسکا ثبوت خود جناب والا کی تالیفات اور جوابات سے ہوتا ہے چنانچہ میں اپنی اس کتاب میں انشاء اللہ تعالیٰ و فی ساری تالیفات جو جواب تحفہ کے ہر بحث کو لگا کر لکھا اور کیا ذوالفقار اور کیا صوارم اور کیا حسام سب اونکی تلواروں کے دارا و نصیبین کے ہاتھ سے اونھیں منہ پراروں گا اور جو کچھ انھوں نے اپنی کتابوں میں لکھا ہے اسکو جو بحث کے متعلق ہے بلا استیعاب نقل کر کے اسکی خوبیاں اونکی پریمی کریموں کو ظاہر کروں گا تاکہ مخالف بھی شہادت دینے لگیں اور زبان سے نہیں کر دلیں تو ضرور سنیں گے کلمہ پڑھنے لگیں اور

وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا كَاشُورًا آسمان تک پہونچا دین۔

وہاں شرع فی بیان مکتب فی صدو

جو کچھ میں نے اب تک لکھا یہ بیان میں فضائل صحابہ کے تھا کہ جسکو میں نے نہایت تفصیل کے ساتھ بیان کیا اور خود شیعوں ہی کی کتابوں سے اسکو ثابت کیا اور جو کچھ جواب اونکے عالموں نے دیے ہیں اونکو موقع موقع پر نقل کیا اب میں اون اقوال کو شیعوں کے بیان کرتا ہوں جو تمام آیات اور احادیث فضائل صحابہ سے دیتے ہیں اور کسی ضمن میں بہت کچھ روایتیں اونکے فضائل کی بھی موقع بموقع لکھتا جاؤں گا

جواب شیعوں کا نسبت آیات فضیلت صحابہ کے

جو آیات قرآن مجید کی شانیں صحابہ کے ہیں اور جن میں سے چند آیتوں کو اوپر میں نے بیان کیا ہے اونکی نسبت شیعوں کی طرف سے عام جواب یہ ہے۔

جو آئین مہاجرین کی شانیں اور اونکی بزرگوں میں خدا نے نازل کی ہیں اور اپنی رضا مندی کا اظہار اونکی نسبت فرمایا ہے اوس سے حضرات شیعہ یہ جواب دیتے ہیں کہ ہجرت کی صحت میں اور اوس ہجرت ثواب ہونے میں ایمان اور صحت نیت شرط ہے چنانچہ تقلید اپنے بزرگوں کی جناب مولوی دلدار علی صاحب قبلہ بھی ذوالفقار میں اوس مقام پر جہاں کہ مولانا شاہ عبدالغفر نے صاحب تہذیب و التہذیب نے لکھا ہے کہ اَلْاَنْصَارُ کَاذِبُونَ اور کہیں فرماتے ہیں { پس نباید دانست کہ باتفاق اہل اسلام وصحت ہجرت وترتب ثواب بران ایمان شرطست و از انجاست کہ دلیل ہمہ خدا کہ درین ہجرت شریک ابو بکر بودہ مشرک بود چنانچہ در کتاب طبقات و اقدی تصریح بان واقع شدہ مقبول الحجت نحو ابو ذریرہ کہ باتفاق ایمان بشرط صحت عبادت مست و ہمچنین باتفاق فریقین بشرط ترتیب ثواب بر ہجرت صحت نیت مست چنانچہ دلالت میکند بران حدیث متواترہ

بابہ ۱۵۔ سورہ
جنی ساری تالیفات و
مکتب کا چھوٹا اور
نکاح کا چھوٹا اور
نکاح کا چھوٹا اور
نکاح کا چھوٹا اور

بابہ ۱۶۔ سورہ
نکاح ساری تالیفات و
مکتب کا چھوٹا اور
نکاح کا چھوٹا اور
نکاح کا چھوٹا اور

بابہ ۱۷۔ سورہ
عبادت ساری تالیفات و
مکتب کا چھوٹا اور
نکاح کا چھوٹا اور
نکاح کا چھوٹا اور

اختیار کیا اور نصیب حقہ کما نیون کو جو پشت در پشت سے سنتے آتے تھے نقل کر کے کتاب کو ختم کیا پس ہر کو
افسوس اسی بات پر آتا ہو کہ حضرت نے اپنے آپ کو انبیاء اولوالعزم کے ساتھ مشابہ بھی بنایا اور حضرت ابراہیمؑ
حضرت موسیٰ اور حضرت سید الانبیاء علیہ السلام کے ساتھ بھی اپنے ذمے لیا اور سید الاوصیاء باب مدنیہ العلم
کی نیابت کا بھی دعویٰ کیا اور ہدایت خلق کی کی اور ایک منافق جاہل کا مثل مولوی شاہ عبد الغفری صاحب
کے جن کی علم علی اور بے بصارتی اور جہالت سے نہ ہندوستان بلکہ عرب اور عجم کے لوگ بھی واقف ہیں
طرف مقابل بنانا نیت مجبوری سے گوارا کیا اور ایسے بڑے عارف و فاضل کو صرف شیعیان پاک کے
دین ایمان کی خاطر سے اختیار کیا مگر افسوس ہے کچھ کر کے نہ دکھلایا اور جتنا دعویٰ کیا تھا اس سے پورا نہ کیا
اور اپنے آپ کو ان علماء کے زمرے میں داخل کیا جسکی صفت جناب امیر علیہ السلام اپنے ایک خطبے میں کہتے ہیں
وَإِنْ أَعْصَى الْخَلْقُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى رَجُلٌ فَتَشْ عِلْمًا غَارَ فِي غَيْبٍ شَاهِدٌ شَاهِدٌ النَّاسِ وَأَرْؤُومَ عَالَمًا
وَلَمْ يَعْشَرَ فِي الْعِلْمِ نَوْاسًا لَمْ يَكُنْ فَاسْتَلَمَ بِمَقْلٍ مِنْهُ خَيْرٌ مَّا لَمْ يَشْخِ إِذَا رَأَى تَوْحِيدَ الْمَرْغَبِ وَالْزَمِينِ عَمِيرٍ
طَائِلٌ عَلَى النَّاسِ نَفَقَاتٍ تَخْلُصُ مَا لَيْسَ عَلَى غَيْرِ فَإِنْ نَزَلَتْ بِهِ إِحْدَى الْبُهَاتِ سَبَّحًا لِمَا مِنْ رَأْيِهِ خَشَوُا لَرَأْيِ
قَوْمٍ يَنْقُطُ أَشْبَهَاتُ فِي مَثَلِ شَيْءٍ الْمَكْبُوتِ لَا يَرَى خَطَأَ أَمْ أَصَابَ رَكَابَ جِهَاتٍ خُطْبَاتٍ عَشَوَاتٍ
لَا يَتَعَدَّى رَمَلًا لِيَعْلَمَ فَيْسَلُمَ وَلَا يَعْصُ عَلَى الْعِلْمِ بَصِيرٌ قَاطِعٌ فَيَنْقُطُ مِنْهُ الدَّمَاءُ وَتُشْخِلُ تَهْضَاءُ الْفَرْجِ كَرَامُ
لَا أَلَمِي وَاللَّهِ بِأَعْدَاءِ رَأَوْ عَلَيْهِ وَلَا يُوَافِقُ لِمَا قُضِيَ إِلَيْكَ الَّذِينَ هَلَكْتَ عَلَيْهِمُ الْمَثَلَاتُ وَهَتَتْ
عَلَيْهِمُ الدُّنْيَا حَتَّى وَالْبُكَاءُ أَيَّامُ حَيَاةِ الدُّنْيَا كَسَبَ خَلْقٌ سَازِغًا وَتَرَدُّ شَمْنٌ خَدَاكَ نَزْدِيكَ وَهَذَا مِثْلُ
اور اودھر سے علم کو جمع کر کے فتنہ و فساد کی تاریکی میں جلد جلد دوڑتا ہوا ہو جسکی ایسے لوگ جو ادیسون کی صورت
رکھتے ہیں اور حقیقت میں انسانیت نے بہرہ ہوئے ہیں عالم فاضل کہنے لگتے ہیں حالانکہ وہ ایک دن
بھی علم سے سروکار نہیں رکھتا سچ ہوئی اور اوس چیز کے جمع کرنے پر توجہ ہو جسکی قلت بہتر ہو اور سکی
کثرت سے یعنی اکیسائیک کہ جب شے نجس باقی سے پیٹ بھر لیا وہ معنی بنکر بیٹھا اور اپنی پوری
پچر اسی سے مشکلات اور تہمتاں حل کرنے پر آمادہ ہو جسکی راسی اونکے حل کرنے میں ہی قوت تھی
جو کہ کڑی کے جالے کو ہوتی ہی یہی نہیں جانتا کہ خود اسنے خطا کی یا صحت وہ اندھون کے موافق چلتا ہوا
ہر بات میں بے بصیرت ہوتا ہوا اپنی لاعلمی کا غد نہیں کرتا تاکہ آفت نہ پڑے اور علم کو مضبوطی سے
نہیں پکڑتا کہ فائدہ پائے اس کے فتوے سے ناحق خون بہائے جاتے ہیں جو کہ اوس کی طرف ہیں
اور اس کے حکم سے بہت سی حرام و حنین حلال ہو جاتی ہیں نہ وہ اوس لائق ہوتا ہو جو اس سے پوچھا جائے
نہ وہ اوس کام کی اہلیت رکھتا ہو جو اس کے پکڑ لیا جاتا ہو پس وہ اوس میں ہے جو سب عذاب حلال ہو جاتا ہو جو سب

قبلہ و کعبہ کو چاہیے تھا کہ شانِ نول اس حدیث کا احادیث کی شرحوں میں دیکھتے اور اس بات کو دریافت فرما
 کہ یہ حدیث کس کے حقین اور کس کے لئے حضرت نے فرمائی ہے اور مہربانی کر کے اسی میں لکھ دیتے تاکہ ہم بھی فہمی
 دیانت کی داد دیتے اور انکو اہل عدل کہتے مگر وہ اسے کیوں لکھتے اس لیے کہ اس سے تو اس کا مطلب ہی
 ہاتھ نہ آتا ہے چونکہ حضرت نے اسکو نہیں لکھا اس لیے میں شیخ مشکوٰۃ شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے اس سے لکھتا ہوں
 (واضح ہو کہ ایک شخص دینے میں آیا تھا ایک عورت کی طلب کے لیے جس کا نام ام قیس تھا اس کے حقین یہ حدیث
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمائی چنانچہ اسکو مہاجر ام قیس کہتے تھے کہ اس نے ہجرت عورت کے پیچھے
 کی تھی) اب اسے حضرت شعیبہ نے قبلہ و کعبہ کی تقدس اور دیانت کی داد دو اور جو کچھ انھوں نے تہن انیان
 فرمائی ہیں اس پر غور کرو چنانچہ خود حضرت صہام بن نسبت شاہ صاحب قدس اللہ سرہ کے فرماتے ہیں
 { کہ تم ہی باید انسان ہر گاہ شہودا شتہ باشد ارادہ تصنیف تالیف نہ نماید و ہیکہ قابلیت آن ہم نرساند }
 باستان رسیدہ کہ ناصب اوت این بیت ہر گاہ مسئلہ علیہ کہ اندک وقتی ہشتہ باشد و انشائی تحریر آن دست
 و پا لگمی کند از انجملہ است این مقام کہ در ان کمال انتشار و پراگندگی بکار بردہ لیکن تفصیل
 کہ ہر گاہ آتش قمر آبی را مورد و سوتو قدر گردید ہمہ ترہ و خشک او خواہد رسید و بباد و فنا
 خواہد داد و وسیع حیلہ و مکر در ان وقت مفید نخواہد افتاد و انتہی بلفظہ ملخصاً { اب کوئی
 مومن منصف الضام کہے کہ یہ مضمون خود جناب قبلہ و کعبہ پر اس روایت میں
 کتنا صادق ہو کہ انھوں نے کلام کو کتنا منتشر کیا ہے اور دھوکہ دینے کے لیے بچپن
 کی حدیث کا ذکر فرمایا ہے مہاجرین کو اس سے کچھ بھی تعلق نہیں ہے حقیقت میں
 قبلہ و کعبہ نے سچ فرمایا کہ تم ہی باید انسان ہر گاہ شعور داشتہ باشد ارادہ تصنیف و
 تالیف نہ نماید و ہیکہ قابلیت آن ہم نرساند { دوسرے یہ فرما حضرت لکے { بالغا
 اہل اسلام و صحت ہجرت و ترتب ثواب بران ایمان شرط است { یہ بیان بھی سچ اور بالکل
 ٹھیک ہے نہ اس کے لیے کسی آیت کی سند لانے کی حاجت ہے نہ کسی حدیث کی نقل کرنی ضرورت ہے لیکن
 یہ فرما نا کہ { بیش اد ہیکہ مارا علم بہ صحت نیت الی بکر بہ ثبوت نرسد دخول اور مدلول این آیت متیقن
 نمیشود { میں کہوں جی ہر چند طرح سے مدلول جناب صاحب تحفہ قدس اللہ سرہ نے اس آیت کو صرف
 شان میں حضرت صدیق اکبر ہی کے نہیں فرمایا بلکہ سب مہاجرین کے فضائل میں اسکو نقل کیا ہے پس
 حضرت نے سب کا ذکر تو چھوڑ دیا صرف نام حضرت صدیق اکبر ہی کا لکھا یہ خلاف و اب مناظرہ کے ہے
 اگر شاہ صاحب اس آیت کو خاص نسبت صدیق اکبر کے بیان کرتے تو انکو بھی جواب میں انھیں کلام کی

عبارت صحیحہ
 مطبوعہ دارالکتب
 شریعہ دہلی

عبارت اولیٰ
 مطبوعہ دارالکتب
 شریعہ دہلی

انما الاعمال بالنیات وکل امری ما نومی و من کانت ہجرتہ الی اللہ و رسولہ لہم و ہما ینہما ورا و اہل صحیح بخاری وغیرہ
 مسطور ہے اویسیکے بارے میں علم پر صحت نیت الی بکریہ ثبوت نہ رسد دخول و دور مدلول این آیہ متیقن نہیں ہو
 نشود و محتاج باین آیہ بر علوم مرتبہ و نمی تواند شد اور نیز اسی کتاب میں ایک دوسرے مقام پر
 جہان کہ مولانا صاحب نے آیہ لِّلْفَقَرِ الْمَاجِرِینَ الَّذِینَ اَخْرَجُوْا مِنْ دِیَارِهِمْ کَاذِبًا تھا مجتہد صاحب
 فرماتے ہیں کہ بر فرض تسلیم فضیلت ہجرت و امثال آن از اعمال مشروط است بر ایمان بہ اجماع و اتفاق
 اہل اسلام و درستی نیت چنانچہ بخاری و صحیح بخاری و روایت نمودہ است کہ گفت شنیدم عمر خطاب کہ کہ ہجرت
 می گفت کہ شنیدم رسول خدا کہ فرمود انما الاعمال بالنیات و انما لکل امری ما نومی فمن کانت ہجرتہ الی اللہ
 فہجرتہ الی اللہ و رسولہ و من کانت ہجرتہ الی دنیا یصیبہا و الی امرأۃ ینکحہا فہجرتہ الی ما جازلیہ و این ہر دو فیما بین
 فیہ در معرض عدم تسلیم است اور ہر ایک مقام پر فرماتے ہیں کہ ایضا احتیاج باین آیت موقوف
 کہ ثبوت رسد کہ ہجرت ابو بکر با جازت حضرت نبوی واقع شدہ و شیعہ این قبول نہ کرند اور ہر ایک جگہ
 اسی کتاب میں لکھتے ہیں کہ ہجرت و نصرت مدوح امری است کہ تعلق بہ صحت نیت دارد و ان امری است
 باطنی اب میں اس قول کو چند طرح سے رد کرتا ہوں۔

اول جو سند احادیث بخاری کی قبلہ و کعبہ لائے ہیں اس سے سوامی انہما فضیلت کے اور کچھ فائدہ
 نہیں ہو اس لیے کہ ہر عمل میں نیت شرط ہے اور تمام فرقے اسلام کے بلکہ سارے اہل مذہب بہ متفق ہیں
 کہ کسی کا عقیدہ نہیں ہو کہ کوئی عمل بغیر نیت کے مقبول ہو تو اس حدیث کے نقل کرنے سے بجز بڑھانے حجم
 کتاب کے کیا فائدہ ہاں شاید مجتہد صاحب کی یہ غرض ہو کہ اس حدیث کو سن کر بعض جہلا شنبہ میں پڑ جائیں
 اور یہ وسوسہ کرنے لگیں کہ یہ حدیث انہیں ہجرت کرنے والوں کی نسبت ہو جو کہ بغیر صحابہ کے ساتھ یا ان کے
 پیچھے چند روز کے ہجرت کر کے مکہ سے مینے کو آئے اور جنکی شانیں خدا نے امتیں نازل کی ہیں تو اگر وہ کسی
 سبستی ثواب ہوتے تو بغیر خدا علیہ التحیۃ و الننا ایسی حدیث نہ فرماتے اور صحت نیت کی شرط ترتیب ثواب
 نہ کرتے پس ظاہر ہوتا ہو کہ شاید بعض اصحاب ایسے بھی تھے کہ جنکی نیت ہجرت میں نہ تھی تو یہ شنبہ اوس کے
 اس لیے کسی کو نہیں ہو سکتا اس لیے کہ سب جانتے ہیں کہ ہجرت ختم نہیں ہوگی اور بغیر صحابہ کے قیامت
 جاری ہوگی اور سب لوگ مثل مہاجرین اولین کے خاص خدا و رسول ہی کے لیے ہجرت نہ کر سکیں بلکہ بعض
 دنیا اور عورتوں کے پیچھے اپنے گھر چھوڑ جاویں گے جیسا کہ آجکے زمانے میں ہر لوگ اپنی آنکھ سے دیکھتے ہیں کہ کوئی
 عورت کے پیچھے اپنا وطن چھوڑ دیتا ہو کوئی رند ہی کی خاطر سے مسلمان ہو جاتا ہو یعنی مسلمانوں کے ساتھ
 کھانے پینے لگتا ہو تو اس حدیث کا مضمون انہیں لوگوں کے عقین صاوق ہو گا۔ علاوہ اسکے جناب

عبارت در این حدیث
 بیان میکند کہ ہجرت
 صرف نیت سے نہیں ہوتی
 بلکہ نیت و عمل
 کا مجموعہ ہے
 اور اگر نیت صحیح ہو
 مگر عمل غلط ہو
 تو ہجرت نہیں ہے
 اور اگر عمل صحیح ہو
 مگر نیت غلط ہو
 تو ہجرت نہیں ہے
 اور اگر نیت و عمل
 دونوں صحیح ہوں
 تو ہجرت ہے

من السماء جانتے ہیں چنانچہ قاضی نور اللہ شوہتری مجالس المؤمنین میں فرماتے ہیں کہ امانتہ تکفیر الوبکر و عمر بشیعہ نسبت سودہ
 سخی سستی اصل کہ در کتب حول ایشان ازان اثری نیست مذہب ایشان میں است کہ مخالفان علی فاسق اند و چار
 او کا فرند اس کا جواب جب مجتہد صاحب کچھ نہ لکھا اور قاضی نور اللہ شوہتری کے امامیہ ہونے سے انکار کا خلاف ایمان
 جانا تو دوسری طرح سے اس قول کا بطلان کرنا چاہیاجائے جس کے جوہرین الفقاریین فرماتے ہیں کہ پوشیدہ مانند کہ این
 کلام بر تقدیر صحت و صدور آن از جنہل قاضی مقصود ما و مفید مطلب نمیشود زیرا کہ سابق گذشتہ کہ فاسق و مقابلہ
 اطلاق شدہ اب کوئی اس کو دیکھ دینے کو خیال کے کہ قاضی نور اللہ سائل و مجالس المؤمنین کی یہی شوکت ہے
 بھی جناب علامی فہامی فرماتے ہیں کہ بر تقدیر صحت و صدور آن از فاضل گویا ان لفظون میں اس کا بھی
 انکار کرتے ہیں بلکہ صاف انکار کرنے سے کچھ تقدیر کا لفظ فرماتے ہیں اگر حضرت کو دیانت کا دعوی تھا تو چاہیے تھا
 کہ ایسا دھوکہ نہ دیتے اور مجالس المؤمنین کی اصل عبارت کو حسین کچھ تحریر نہ ہوئی ہو تو نقل کرتے چنانچہ بجز اسکے کہ
 شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ نسبت تکفیر بجناب شیعین کہ اہل سنت و جماعت بہ شیعہ نمودہ اند سخی سستی اصل
 و کتب حول ایشان ازان اثری نیست اور بلفظ عبارت مجالس المؤمنین کی وہ ہجو او پر ہنر نقل کی
 اگر کسی کو شک ہو وہ مجالس المؤمنین کو دیکھ لے اور مجتہد صاحب کے بر تقدیر صحت و صدور آن از فاضل
 لکھنے پر اصرار سے زیادہ مجھے یہ حیرت ہو کہ ایسے مجتہد فاضل نے بر تقدیر صحت اس عبارت کی نسبت
 کیونکر فرمایا اس لیے کہ مجالس المؤمنین میں نہایت شد و مد سے ملا نور اللہ شوہتری نے تکفیر حضرت شیعین سے
 انکار کیا ہوا صرف انھیں چند لفظوں سے اپنے انکار کو ثابت نہیں کیا بلکہ بہت لمبی چوڑی تقریر لی جو چنانچہ
 مجلس سوم میں فرماتے ہیں کہ از ایراد این مقدمہ دفع تو ہی است کہ در او ہام عامہ استقرار یافتہ کہ شیعہ امامیہ
 تکفیر جمیع یا اکثر صحابی نمایند و محسنی مستقبل یافتہ عوام مذہب خود را بہ تقریر آن از مذہب حق متغیر نمود
 از راہ بردہ اند و وجہ گونہ چنین باشد و حالانکہ فضل المحققین خواجہ نصیر الدین طوسی در کتاب تجرید فرمودہ
 کہ محاربا علی کفر و مخالفہ فسق و ظاہر است اگر صحابہ آنحضرت محارب نہ کر دہ اند بلکہ بہ قوت کثرت خیل و شہم
 بے نیت استعمال سیف و علم و مقام مخالفت درآمدہ بہ استقلال غصب منصب عزت رسول متعال نمودہ اند تا
 بلفظہ غرضکہ عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ قاضی نور اللہ شوہتری نے بدلیل قطعی تکفیر سے اول
 صحابہ کے جنھوں نے حضرت علی سے لڑائی نہیں کی بلکہ صرف مخالفت کی ہوا انکار کیا ہوا اس لیے کہ وہ خود
 لکھتے ہیں کہ اس مقدمے کے لکھنے سے ہماری غرض یہ ہے کہ جو وہم سفینوں کو ہے کہ شیعہ امامیہ سب صحابہ کو کافر کہتے
 ہیں اور اسی سے عوام کو فریب دیکر وہ شیعوں کے مذہب کی برائی اون کے ولین پیدا کر کے امامیہ سب
 اون کو نفرت دلاتے ہیں حالانکہ یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ ہم امامیہ مذہب کے لوگ سب صحابہ کو کافر کہیں حالانکہ

عبارت و الفاظ
 مطبوعہ مطبع
 مجمع التوحید لکھنؤ
 شہر لاہور
 صفحہ ۵۵ مطبع
 سنہ
 علیہ ایضاً
 صفحہ ۵۶ مطبع
 ۱۳۸۰

قید کرنی مناسب تھی واذلکس فلسفے دوسرے اگر خیال اس کے کہ حضرت صدیق اکبر مہاجرین میں بھی
 اول درجہ تھے میں اور انکی نسبت اس قضیہ کی البطل ہے اور ون کے قضیہ کا بطلان خود اسی دلیل سے
 ہوگا حضرت قبلہ و کعبہ نے اونکا نام لکھا تو خیر ہم اوس سے بحث نہیں کرتے اوسکی جواب دیتے ہیں کہ
 آپ کو صحت نیت کا علم کیونکر ہوئے اور کس طرح آپ اوس علم کو حاصل کیا جاتے ہیں اگر یہ خیال کر کے
 {کہ ان امریت باطنی} سوامی خدا کے دوسرا نہیں جانتا تو ہم تسلیم کرتے ہیں اور آپ کو خدا کے سپرد
 کرتے ہیں یقین ہو کہ خدا نے اب آپکو اسکا حال قبر میں بتلادیا ہوگا اور ابوبکر صدیق کی صحت نیت کا بطلان آپ پر
 مکمل کیا ہوگا اور اگر آپ نیت کا حال اونکے اعمال سے جو وقت ہجرت کے اونھوں نے کیے دریافت کیا جاتے
 ہیں تو اپنے ہی علماء کے اقوال سے دریافت کر لیجیے اور پیغمبر خدا کا اونکے گھر جانا اور اپنے ساتھ لکھنوار کو
 چلنا اور راہ میں ابوبکر صدیق کا حضرت کو دوش پر چڑھانا اور اپنے گھر سے کھانا پہنچانا ان سب باتوں کا
 اپنی ہی کتابوں سے ثبوت دیکھ لیجیے کہ اسکو ہم نہایت تفصیل کے ساتھ آیہ غار کی تفسیر میں بیان کر چکے ہیں
 جسکو دیکھنا ہوا اس کتاب کے چند ورق الٹ کر دیکھ لے۔ اگر کوئی شخص اتنی محنت لگوار کرے اور چند ورق الٹ کر
 اوس ساری بحث کو جو حقیقت میں بیضمون صادق ہے {کہ درین جزو زمان جسم وزگار نظیر ابن بخت نغین
 صدیق اکبر آریہ غار ندیدہ باشند و گوش جرج برین نشیندہ} تو اوسکے لیے اس مقام پر بھی ہم ایک روایت
 لکھتے ہیں جسے صاحب تحفہ نے ملا عبداللہ کی کتاب انظار الحق سے نقل کیا ہے کہ وہ خود اپنے ہم مذہبوں
 اس کا کو بوج اور بیودہ کتاب پر کما قائل کہ {جواب گفتن این سخن باز کتاب آنکہ در سبق ہجرت و نصرت ایمان
 شرطست و ان شخص یعنی ابوبکر عاذا اللہ بیچ وقت ایمان نہ داشتہ جنین فعل اسر سفی ناخوشی بالامیر المؤمنین
 از انصاف و درست {مجتہد صاحب قبلہ اپنی ذوالفقار میں اس روایت کی نسبت فرماتے ہیں {کہ پیر
 معلوم ست کہ ملا عبداللہ از امامیہ نبودہ و یا اینکه جامع کلمات این مخرقات الیوش خود دخل نمودہ و یا مار
 او از ایمان مینعت ام اسلام ست و معلوم ست کہ خلیفہ اول از اول امر از ایمان بہرہ نہ داشت باتفاق
 من علماء الامامیہ} اس حج اب میں تین ام مجتہد صاحب نے لکھے ہیں اول انکار کرنا ملا عبداللہ مشہدی کے امامیہ
 ہونے سے جس پر ہم ابھی زیادہ بحث نہیں کرتے اگر مجتہد صاحب اپنے سارے علماء کے امامیہ ہونے
 سے منکر ہو جاوین ہمارا کچھ حرج نہیں ہو اگرچہ سارے علماء نے ملا عبداللہ کے امامیہ ہونے پر بہت کچھ
 دیا ہے مگر ہم مجتہد صاحب ہی کی بات کو مانتے ہیں اور اوسکے امامیہ ہونے کا ثبوت دینا لغو سمجھتے ہیں لیکن قریب
 ہو کہ صرف اس لیے مجتہد صاحب نے اوسکے امامیہ ہونے سے انکار کیا ہو کہ وہ صحابہ کے ایمان کا قائل ہو تو اسکا
 ثبوت اول علماء امامیہ کے اقوال سے بھی ہوتا ہو جو کہ مجتہد صاحب کے پیشوا ہیں اور جنکے قول کا لوحی المنزل

عبادت و توفیق
 محبوب و مصلح
 جامع الخیرین
 لہ صلی اللہ علیہ
 و آلہ و سلم
 ۱۹

و نشان بھی نہیں ہو کہ جناب قبلہ و کعبہ کی بات کو نہیں جو کہ نہایت مضبوطی سے فرماتے ہیں کہ ہمارے علمائے ان کے
 کفر کو بلا لائل سیار اور اخبار بے شمار سے ثابت کیا ہو۔ اور حضرات جلال و تجارے علمائے کمال کا خود ہی اپنی ایک بات پر
 قائم نہیں رہتے اور ایک طرف سے کے کلام کو نقص نہ ہو اور سب اس کا یہ کہ جہاں جیسا موقع ہوتا ہو وہاں جیسی ہی بات
 کہنے لگتے ہیں اور ہر سخنی موقع۔ اور ہر نکتہ قیامی ارد۔ پر عمل کئے ہیں جہاں دیکھا کہ صحابہ کی تفسیر کرنے کا موقع
 ہو وہاں ایسی حودم عام سے اوپر کفر کا اطلاق کرینگے کہ امام اول سے لیکر امام آخر تک کی زبان سے ان کا کفر ثابت
 کرینگے اور جہاں دیکھا کہ اوس سے اصول دین کے برہم ہوتے جاتے ہیں اور اسلام ہی ہاتھ سے جاتا ہو وہاں اس مرد
 شور سے انکار کرینگے کہ قانون پر ہاتھ نہ ہرینگے اوسکو سنو تو کلی تمت اور اقرار کریں گے اور تمام اپنے علمائے نسبت
 تکفیر صحابہ کی بری کرینگے عجب حال ہر ان حضرات کا کہ ان کے اقوال اور روایات اور جوابات کو دیکھ کر عقل حیران ہو
 اور مجتہد صاحب صرف تکفیر شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر قناعت نہیں فرماتے اور اسی پر کفر کا دامن نہیں چھوڑتے
 بلکہ یہاں تک کفر کے پیچھے پڑے ہیں کہ ایک مقام پر صاف فرماتے ہیں کہ { قال الصادق علیہ السلام من شک
 فی کفر اعدائنا فهو کافر } یعنی ہر کہ در کفر اعدای ما شک کند کافر است { اور حضرت شیعہ اس عبارت پر غور کرو
 اور اپنے مجتہد صاحب کے اس شکار کو سنو اور حیرانہ محقق نصیر الدین طوسی اور قاضی نور اللہ شوشتری وغیرہ اپنے
 مذہب کے علمائے علامہ پر فوق ذوق سے تبرجہ جو اور اولو کا و کوا اس لیے کہ اولو کفر میں مخالفین علی رضی کے
 شک ہو وہ ہر کہ در کفر شان شک کند کافر است۔ افسوس ہے کہ جب مجتہد صاحب کتاب تالیف کی تھی اور اپنے
 اجتہاد کا فقارہ بجا یا تھا اور یہ حدیث امام صادق علیہ السلام کی لکھی تھی دونوں بیچارے محقق اور قاضی مرث
 جکے تھے ورنہ ضرور وہ اس شکار کو قبلہ و کعبہ کے سنکر انھیں کو کافر کہتے اور ہر کہ ایشان کا فوید کا وبت
 کہ کہ ہم سنو تو کاساتھ دیتے اس مقام پر میں جناب مجتہد صاحب کی دیانت کو اور بھی ثابت کرتا ہوں اور
 اونسے تجرا و تقدس کو ظاہر کرتا ہوں کہ حضرت قاضی نور اللہ شوشتری کی تکذیب ہی وایت میں نہیں کی بلکہ
 اور مقامات پر بھی در پردہ تو بہ تو بہ در پردہ کیساحدا اور صریح احمق بنایا ہو یا اپنی دشمنندی کو ظاہر فرمایا ہو
 چنانچہ صاحب تحفہ قدس اللہ سرہ اسی باب دواز دہم میں ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ { قاضی نور اللہ شوشتری
 در مجالس المؤمنین خود آورده کہ مفهوم تشیع آنست کہ خلیفہ بلا فصل بعد از حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 رضی علیہ است بلکہ میں سب در معتبر نیست میگنجی کہ نام حضرت خلفاء ثلاثہ بزبان شیعہ جاری شود و اگر کہاں
 شیعہ حکم بہ وجوب لعن کردن بخن ایشان معتبر نیست و انچه خبیث و فحش در اواده ام المؤمنین علیہ السلام نسبت
 بشیعہ میکنند حاشا ثم حاشا کہ واقع باشد چہ نسبت فحش بہ کافران و میان حرام است چہ جای حرم حضرت پیر خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم و بعد از ان متصل ہیں کلام گفتہ است کہ این ضعیف حدیثی در کتاب حدیث از کتب شیعہ دیدہ

عبارت مذکور فقار
 مضبوطی و قطع
 قطع الحجت علی صحابہ
 صحت و سقم
 مسئلہ

افضل المحققین خواجہ نصیر الدین نے تجزیہ میں صاف لکھا ہے کہ علی کے مخالف فاسق ہیں اور اٹھنے والے کافر
اور پھر قاضی نور اللہ شوہتری اسی پر فطانت نہیں کرتے بلکہ اس قول کو لکھ کر آپ اپنے دعویٰ عدم تکفیر اصحاب کے
ثبوت میں لکھتے ہیں کہ یہ ظاہر ہے کہ اکثر اصحاب حضرت علی کے ساتھ لڑائی نہیں کی بلکہ بغیر لڑائی کے
خلافت کو عصب کے لیا پس باوجود اسی مدلل تحریر کے جو قاضی نور اللہ شوہتری نے کی ہے جناب مجتہد صاحب
اول تو بے ترتیبی صحت فرماتے ہیں تاکہ عوام کو شبہ ہو کہ یہ روایت ہی محال ہے المومنین میں نہ ہوگی اور بقرہ
صحت فرما کر اس کے معنی لکھتے ہیں کہ { قاذو مقصود ما وفید مطلوب انیشوزیرا کہ سابق گذشتہ کہ فاسق در
مقابلہ مومن اطلاق شدہ یعنی اس سے کچھ ہمارے مطلب میں قذح اور شاہ صاحب کے دعویٰ کو فائدہ نہیں ہوتا
اس لیے کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ فاسق بمقابلہ مومن کے آیا ہے جس کے معنی کافر کے ہوتے ہیں سبحان اللہ سبحان اللہ
برین عقل و دانش باید لرزیت بھکیا فہم و ذکا خدا نے حضرت کو دیا تھا کہ اپنے دعویٰ تکفیر صحابہ کو قاضی نور اللہ
شوہتری کے دعویٰ عدم تکفیر سے ملاتے ہیں اور پھر کیا شوخی اور بیباکی ہے کہ فرماتے ہیں کہ ہمارا اولین کا
مطلب ایک ہے حقیقت وجود عدم اور اسلام و کفر کو ایک سمجھنا حضرت کی فہم و فراست کچھ بعید نہیں ہوگی
سمجھ چپا ل کر کے ہم بھی کہتے ہیں کہ بیشک جواب فرماتے ہیں وہی درست و بجا ہے شاہ صاحب اہل اوزار
تھے جنہوں نے قاضی نور اللہ شوہتری کی عبارت کو عدم تکفیر صحابہ پر محمول کیا اور حضرت امامیہ یہ حال ہے پھر
مجتہدین علماء کے علم و فضل کا غرض کیا ثابت ہوا کہ قاضی نور اللہ شوہتری اور محقق نصیر الدین طوسی علیہم تکفیر صحابہ کے
معتقد ہیں اور سوامی صاحب کے کسی کافر نہ جانے تھاب سینے کہ مجتہد صاحب کیا فرماتے ہیں جناب قبلہ و کعبہ
اپنی ذوالفقار میں فرماتے ہیں کہ { استغتناج نتیجہ مسطورہ موقوف ست برین کہ بسنا بر
اصول شیعہ با ثبات رسالے کہ اصحاب تو از اول امرو من اند و این از جملہ متغیات و محالات است علمای
ایشان بدلائل بسیار و ہبابے شمار کفر و نفاق پیشوایان شمار اور کتب خود با ثبات رسانیدہ اند و ہر گاہ حقیقت
حال چنین باشد پس کلام تو از محل اعتبار ساقط باشد { اب امحضرات شیعہ تکوین اپنے دین ایمانی کی قسم ہے اور
تکو اپنے غفران مآب کے تقدس اور اجتہاد کی قسم ہے کہ قاضی نور اللہ شوہتری کی اس عبارت کو کہ { اما انکہ
تکفیر ابو بکر و عمر بشیعہ نسبت نمودہ است سختی ست بے اصل کہ در کتب ہول ایشان از ان اثر نمی نیست
جناب قبلہ و کعبہ کی اس عبارت کے { علمای ایشان بدلائل بسیار و ہبابے شمار کفر و نفاق پیشوایان
شمار اور کتب خود با ثبات رسانیدہ اند { ملاؤ اور ذرا کلمہ حق زبان پہلاؤ اور اتنا فرماؤ کہ انہیں سے کون
صاحب سچے ہیں اور کون صاحب جھوٹے اور ہم بچارے جاہل سنی قاضی نور اللہ شوہتری کے قول کو
مانیں جو کہ نہایت زور شور سے فرماتے ہیں کہ یہ بات ایسی ہے اصل ہے کہ ہماری کتابوں میں ہول کی اسکا اثر

وہابیہ
مطلوبہ
شیعہ
سلسلہ
صوفیہ
ہند
علم
صفوہ
ہند

اونکے قلم پر کچھ تھا ہوں کہ بجایو شاید میری سمجھ کی غلطی ہو جو میں دونوں مضمونوں کو مخالف پاتا ہوں کوئی
 بھی مجھے یہ سمجھا دے کہ قاضی نور اللہ شوشتری کی عبارت کا کہ {مفہوم تشیع آنت کہ خلیفہ بلا فصل بعد از
 حضرت مرقی علی ست و سب لعن و معتبر نیست} مضمون کیونکہ اس عبارت سے مجتہد صاحب کے مطابق ہر
 کہ {الائثر و نیز اسی از اعدای ہیں واجب} اور نیز قاضی نور اللہ صاحب کے اس فقرہ کو کہ {اگر جابلان شیعیہ کم
 بہ وجوب لعن کو نہ سخن ایشان معتبر نیست} کس طرح قبضہ و کعبہ کے اس فقرہ سے مطابق ہو کہ {گوئی حسب
 اتفاق اگر زبان گویند قباح نباشد لیکن اگر گناہ دانستہ نگوید البتہ گناہگار بلکہ نسبت نکشتین قاطعین
 و مارقین اگر گناہ دانستہ نگوید از ایمان بیرون می شود} بین قاضی صاحب کی تقریر کا یہ مطلب سمجھتا ہوں کہ
 اونکے نزدیک سب و لعن تشیع کے لیے معتبر اور ضرور نہیں ہوا اور حکم بہ وجوب لعن جابلان کی بات ہوا اور مجتہد
 صاحب کے قول سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ اونکے نزدیک سب و لعن تشیع کے لیے ضرور ہے بلکہ جو تبرا کرے وہ
 مؤمن نہیں ہوا اور پھر باوجود اسی مخالفت مضمون کے مجتہد صاحب فرماتے ہیں کہ {عبارات ایشان ہرگز بہ اپنے
 فقیہ گفتہ مخالفت ندارد} اب اس پر کیا کہا جاوے حقیقت میں جو کچھ ناز و افتخار ذوالفقار کی تالیف پر حضرت
 کو ہوا ہو وہ بجایا اگر حضرت خود اس کی تعریف اپنی زبان سے نہ کرتے اور بقول صائب شعر

نمای خود بخود گردان نمی زید تر اصحاب | جو زن لیستان خود بالذات حفظ نفس کی یاد

خود ستانی سے احتیاط کرتی تب بھی جب کہ خود کتاب حضرت کی زبان سے حضرت کی بنا صفت کے کی اور تو خدا کے فضل سے
 کی ستائش کی تصدیق ہوتی ہوا جو کچھ خود بدولت اپنے شہر واپس کتاب کی نسبت فرمایا ہوا و سکا ثبوت ہوتا جانا کہ
 دیکھو حضرت امامیہ وہ کتاب ذوالفقار جو حسین علیا نہ تقریر میں بھری ہوئی ہیں اور جس کی نسبت حضرت نے
 صوامیر میں فرمایا ہے کہ جب باب دوازدم تحفہ کا ہنسنے ملاحظہ فرمایا تو خیال اس کے کہ ایک جاہل عامی دمی کہ طرف
 مقابل بننا موجب عار و ننگ ہو دل جواب لکھنے پر متوجہ ہوا گویا یہ خیال کر کے کہ بڑے بڑے پیروں اور
 اماموں کو ماننے سے مجبور کیا ہوا اور اونکو کافروں اور جابلانوں کا جواب دینا پڑا ہو میں نے اس کا جواب لکھا
 {چنانچہ بحمد اللہ تعالیٰ درہان او ان سعادت تو امان} حصہ ہست روز بصر قلیلی از اوقات نقض
 آن برداشتم و بیہودہ گوئی اور اب بیان واضح برہ کس و ناکس ظاہر و لائح ساختہ و رسالہ مذکورہ
 باسم ذوالفقار اختصا ص داد مع جلد کتاب عسا والاسلام پیش آن ناصب مولف کتاب
 تحفہ اثنا عشریہ مرسل شتم تا شاید از خواب غفلت بیدار شود و از سرستی جبل مرکب ہو شمار گردد
 و یشہ الحجۃ البالغۃ کہ مدت پنج شش سال منقضی گشتہ کہ آن رسالہ در اطراف بلاد شائع و منتشر
 گردیدہ و از نظر سیاسی سنیان گذشتہ نظر بہ متانت و استحکام کلام کہ در اثنا نقض شہادت

عبارات در افتخار
 بلکہ جو تبرا کرے وہ
 مؤمن نہیں ہوا اور
 پھر باوجود اسی مخالفت
 مضمون کے مجتہد صاحب
 فرماتے ہیں کہ {عبارات
 ایشان ہرگز بہ اپنے
 فقیہ گفتہ مخالفت
 ندارد} اب اس پر کیا
 کہا جاوے حقیقت میں
 جو کچھ ناز و افتخار
 ذوالفقار کی تالیف پر
 حضرت کو ہوا ہو وہ
 بجایا اگر حضرت خود
 اس کی تعریف اپنی زبان
 سے نہ کرتے اور بقول
 صائب شعر

بانیہ مضمون کہ مالیشہ و خدمت امیر از حرب تو بہ کردہ ہر چند قصد حرب متواترست و حکایت تو بہ خبر واحد باری
 طعن کہ دون وجہ وی جائز نیست کہ اب ذرا گوش ہوش مجتہد صاحب کے کلام سے پر متوجہ کیجیے کہ حضرت
 ذوالفقار میں عجیب اسکے کیا ارشاد فرماتے ہیں کہ { انا نجدہ از سید نور اللہ شوشتری نوشتہ پس البتہ در فصل
 تہذیب و تلبیس نمودہ بالجملہ سبب شتم البتہ نزدیک امامیہ حق سے یکجہل انکار و مسلم جائز نیست امامت و تباری
 از اعدای دین واجب لازم کو حسب اتفاق اگر از زبان گوید قباح نباشد لیکن اگر گناہ و نسبت نگویہ البتہ گناہ کا لیک
 پس بکشتن قاسطین مار قین اگر گناہ و نسبت نگویہ از ایمان بیرون می شود چارہ در نصیحت منکرہ و در وی مذکور
 شدہ { ذرا اہل انصاف غور فرمائیں کہ یہ تلبیس و تلبیس صاحب تحفہ کے عقین نسبت کرنا بجا ہی یا بجا مجتہد صاحب
 کی شانین یہاں کہ صاحب تحفہ تو صاف صاف قاضی نور اللہ شوشتری کے کلام کو بیان کرتے جاتے ہیں
 اور مجتہد صاحب مجالس المؤمنین اور محاکمہ لا حظہ نہیں فرماتے اور صرف اپنی تلبیس اور تلبیس کے ظاہر کرنے
 بلا مقابلہ کتاب کے اور تلبیس کی تمت کرتے ہیں اس حضرات امامیہ اپنے مجتہد صاحب کی تلبیس کے
 کیا بے قی قائل نہو گے اور ان کے جہاد میں اس طرح کی برائیوں سے بھی کچھ شک نہ کرو گے خیال کرو کہ مجالس المؤمنین
 ملا عبد اللہ کی اظہار الحق نہیں ہو کہ چونکہ ملے یا اسکے انکار کرنے سے پیچھا چھوٹ جاوے یا وہ کتاب
 ایسی نادر الوجود نہیں ہو کہ مجتہد کے پاس نہ ملے اور قبلہ و کعبہ کتب خانہ اوس سے خالی ہوتا تو اگر شاہ صاحب
 اپنی طرف سے انکی نسبت کچھ تمت کی تھی اور جو قاضی صاحب نے لکھا تھا اور نہ کہا تھا وہ انکی طرف سے کیا تھا
 تو کیا مشکل تھا کہ مجالس المؤمنین کو اوٹھا لیتے اور اصل عبارت اوسکی صاف صاف نقل کر دیتے عجب قسم
 کی تلبیس ہو کہ کتاب تو نہیں دیکھتے نادیدہ و دانستہ اوس سے اغماض کرتے ہیں اور صاحب تحفہ کو برا
 بھلا کہتے ہیں بے شک یہ بیرومی او کی تو ضرور ہو کہ انھوں نے ایسی روایت جو مخالف عقیدہ
 امامیہ ہو ایسے عالم کی کتاب سے نکال دجی برکن اعظم شیعوں کا ہو اور جسے جان بھی اپنی اس مذہب پر قربان کر دی ہو
 لیکن اس حال پر کفایت کرنے کا یہ سبب ہو کہ اگر صاف لکھیں تو کیا لکھیں کیونکہ اصل عبارت کو نقل کریں
 اگر کچھ فرق ہو یا کچھ اپنی طرف سے شاہ صاحب نے ملا دیا ہو تو اوسے لکھیں اور اگر اسکا صاف صاف قرار کریں تو
 پھر جواب میں کیا کہ بلا لکھیں اس لیے شیطان الطاق کے و تیرے پر چلے اور ہم آوارہ ہم انکار کر کے
 پہلو بچا گئے مگر افسوس ہو کہ اسی عبارت کے بعد و لفظ ایسی حضرت کے قلم سے نکل گئی ہیں کہ اوس سے
 تصدیق اوس مضمون کی ہوتی ہو چنانچہ فرماتے ہیں کہ { مراد سید نور اللہ مر جا کہ گفتہ باشد اگر گفتہ باشد
 ہمیں ست و عبارت ایشان ہر گز باخبر فقیر گفتہ مخالفت ندارد { اس عبارت کو دیکھ کر بے ساختہ دل چاہتا
 کہ جناب غفران تاب کی شان میں کچھ لکھوں مگر سوا سی این گل دیگر شکست کے کچھ نہیں لکھتا اور یہی کہلے

بہارِ نبوی
 مطبوعہ دارالعلوم
 لاہور
 تصنیف
 مولانا
 سید
 محمد
 رفیع
 صاحب

تصانیف
 مولانا
 سید
 محمد
 رفیع
 صاحب

وشتن عیوب مموہات اولہ از کتاب تکلفات و تعسفات مذکور ساختہ اسم بحلیج آں ناصب عت اوت ہل سہ
 منصف کتاب مذکور چہ غیر از فضلالی مذہب بطور محال این نیافتہ اند کہ بقض آں جزو اند و در جواب آں
 چیزی بنکارند و مقتضای ہیکہ الحق لعلو لا لعلی انتی بلقطہ لخصاً حقیقت میں کچھ حضرت افسوس فقر کی نسبت فرمایا
 سب بجا اور درست ہر عبارت بھی اوس کتاب کی فصاحت اور متانت سے بھری ہوئی دلائل بھی اوس کے
 سب حکما نہ دیات اور امانت اوسکی سطر سطر سے عیان اور تکلف اور تعسف کا تو ذکر ہی نہیں ہو چھ
 حضرت لکھا ہوتا تھا صبح صبح بیان کر دیا ہوا اور اپنی فضیلت اور تبرج کو بخوبی ظاہر کر دیا ہوا مگر قصو اتنا ہو گیا
 کہ اوس کے لکھنے میں جلدی بہت کی تھی اور صرف دس بیس و زمین اوس کو ختم کر دیا تھا حالانکہ ایسی کتاب کو
 سوچ چکے کہ لکھنا چاہیے تھا اور فضیلت اور رسوائی کا خیال بھی کرنا لازم تھا اگر صوارم کی طرح پانچ چھ برس
 میں اوس کا بھی لکھتے اور کسی ایرانی سے عبارت بھی اوسکی درست کر لیتے تو شاید عبارت بھی درست
 ہو جاتی تقریر میں بہودگی بھی کم ہوتی تب البتہ بطرح صوارم کا جواب ایک بیچارہ ملتانی نے لکھ دیا
 اور حضرت کی متانت کو سفاہت سے مراد ف ہونا ثابت کر کے اوس جواب کا نام تنبیہ السفیہ
 رکھ دیا تو مجتہد صاحب کے حقیقین کو فی طالب علم اٹھ کر جواب لکھ دیتا اور بندگان الائی خدمت میں تحفہ
 بھیجتا تھا حضرت اوس کتاب کی تالیف میں جلدی کو کام فرمایا اور شیخ سعدی کے اس مصرعہ پر جسے
 ارش بھی جانتے ہیں خیال نہ کیا کہ تعجیل کار شیطین بود و بین جب ذوالفقار اور صوارم کو طاع
 کرتا اور حضرت کی گالیوں اور مخش اور خود ستائی کو دیکھتا تو اپنے دل میں کتنا کہ جناب والا نے فسقہ
 عہدہ سنی اوقات غریزہ کا گالیوں اور مخش میں صرف کیا ہی بہتر ہوتا کہ جوابات کے سوچنے اور تامل اور
 غور کر کے لکھنے میں صرف کرتے مگر آخر اوس کا جواب خود ہی حضرت کے قول سے جو اوٹھوئے صوارم
 لکھا ہوا میں نے پالیا کہ میری سخت گوئی اور طعن و تشنیع پر کوئی اعتراض نہ کرے اس لیے کہ شاہ صاحب
 اسکے بادی ہیں اور پھر ہمتو شیعہ ہیں { اگر از بنیاب نظر باینکہ شیوہ شیعیان تبرائ نمودن ست از
 اعدای دین زیادہ از انچہ نوشتہ اند عمل آید مستبعد نباشد } اب میں پھر شروع کرتا ہوں جناب قلم و قلم
 جواب کو جو قاضی نور اللہ شہو ستری کی تقریر کا دیا ہو کہ { اما انچہ از سید نور اللہ نقل نمودہ کہ ابن ضعیف
 حدیثی در کتاب حدیث از کتب شیعہ دیدہ باہم مضمون کہ عالی شہ و خدمت امیر علیہ السلام از ضرب توبہ کردہ الخ
 اقوال ہر چند از بن قبیل سخنان ہر گز بہ مسلک جناب سید نور اللہ شہو ستری نمی زید کہ انچہ ایشان تصر
 حدیث امامیہ بدل جہد نمودہ اند و جہاد سنان قلم و سیف زبان کہ فضل از جہاد سیف و سنان با
 کردہ اند از نظر من الشمس ست و اگر چہ اتفاق روایتی باہم مضمون بنظر ایشان رسیدہ باشد ہر گاہ و

سب عبارت
 بطور عمدت
 لکھا گیا
 صفحہ ۱۸
 میں
 سب عبارت
 ذوالفقار
 بطور عمدت
 جمع الحروف
 لکھا گیا
 صفحہ ۱۸

احکام اسلام پر آئنا جاری می شود و اگر در آخرت مخلد بنا فرمودند بود پس معنی پرتل مضمون لمعنی فی بطن الشیء
 بلکه مقوله توجیب القول بالایضی به قائمہ کا یا آتا ہے اب ہم اس سے بحث کرتے ہیں کہ حضرت مجتہد صاحب
 قبلہ آگے چل کر فرماتے ہیں کہ اکثر اوقات استعمال فاسق در خصوص معنی خروج عن طاعة اللہ مع الایمان میں ہو
 وازین لازم نمی آید کہ ہر جا کہ لفظ فاسق مستعمل شود ہی معنی مراد باشد کیف وجواب حق سبحانہ تعالیٰ مسیف یا یہ
 وَلَقَدْ لَزُمَكَ الْكَفَّارُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وَمَا لَكَ الْغَاثُ فَسَقُونَ يَا فَوْلِيكَ هُمْ الْغَاثُ فَسَقُونَ وظاہر است
 کہ وجوبہ تقدیر تعالیٰ در اینجا لفظ فاسق بر مراد اطلاق کرده و مثالین آیات در کلام مجتہد بسیار است ازین
 سبب ہر می شود کہ این متعصب کلام محقق علیہ الرحمہ اورین مقام محقق سید علیہ السلام میں مغالطہ ذکر نموده و بہ
 کلام سفاہت نظام خود آن را دلیل شمرده و حالانکہ کلام محقق علیہ الرحمہ در غایت جود و متانت است
 اس ساری تقریر کا جس میں حضرت نے بہت بحث کر کے دو جہاز آیتین بھی لکھی ہیں یہی مطلب ہے کہ لفظ
 فاسق کبھی معنی مرتد اور کافر کے لیے استعمال کیا جاتا ہے سو ہم تسلیم کرتے ہیں لیکن فریضہ اور سیاق عبارت کا ہونا
 ضرور ہے کہ وہ آیات قرآنی میں وجود اور کلام محقق طوسی میں مفقود بلکہ کلام طوسی میں کسیر طریح پر لفظ فاسق
 کافر کے معنی لینا درست ہی نہیں ہو سکتا بلکہ مطلب ہی اس کا فوت ہوا جاتا ہے اس لیے کہ اگر وہ کسی موقع
 محل صرف اتنا کہتے کہ مخالفوہ فسقہ اور اسکے مقابل میں محاربوہ کفرہ فرماتے تو گنجائش اسکی ہوتی کہ مراد
 فاسق سے کافر ہو لیکن جبکہ وہ دو فریق کا حال بیان کرتے ہیں اور دونو کے احکام کو بھی جدا جدا کر
 کرتے ہیں تو بحالت اتحاد معنی مجہول کے تو اس مقام پر ایسا معنی موضوع میں ضرور لازم نہیں پس جب انھوں نے
 دو فریق قائم کیے ایک جنھوں نے حضرت علی سے مخالفت کی دوسرے وہ جنھوں نے اونسے لڑائی کی اور
 اون دونو کی نسبت دو حکم قائم کیے مخالف کو فاسق قرار دیا اور محارب کو کافر تو اگر یہاں فاسق کے معنی
 کافر کے لیے عاویں تو مطلب ہی فوت ہوتا ہے بلکہ یہ جملہ ہی خطبہ ہوا جاتا ہے اور محقق طوسی سے علامہ کا کلام
 وہ بھی تجریدی کتاب کا جو باعتبار الفاظ معنی کے نہایت ہی متین ہو عمل ہوتا ہے اس لیے اگر مراد اسکی
 فاسق سے کافر تھی تو بجای مخالفوہ فسقہ و محاربوہ کفرہ کے اتنا ہی کہہ دیتے کہ مخالفوہ کفرہ تاکہ محارب بھی
 اوس میں آجاتے یا اگر بہت تصریح کرتے تو مخالفوہ و محاربوہ کفرہ فرماتے یا اگر کفر ہی پر اونسے منع نہ تھی
 اور لفظ فاسق کے انکو صبر آتا تو یہ کہتے کہ مخالفوہ و محاربوہ کفرہ فسقہ پس محقق کا ان سب عبارتوں کو
 چھوٹا اور پھر جملے کے جدا گانہ موضوع کے لیے جدا ہی مجہول لانا صاف بہر دلالت کرتا ہے کہ دونو کے
 معنی علیحدہ علیحدہ ہیں اور مجتہد صاحب جو اون دونو کے ایک معنی بیان کرتے ہیں یہ صرف خوش فہمی حضرت
 کی ہر قطع نظر اسکے مجتہد صاحب کو قاضی نور اللہ شوشتری کے قول پر بھی غور کرنا چاہیے تھا کہ وہ صاف

عبارت فاسق
 میں دو معنی ہیں
 ۱۔ کافر
 ۲۔ مرتد
 ۳۔ منافق
 ۴۔ فاجر
 ۵۔ عاصی
 ۶۔ شقی
 ۷۔ فاسق
 ۸۔ فاسق
 ۹۔ فاسق
 ۱۰۔ فاسق
 ۱۱۔ فاسق
 ۱۲۔ فاسق
 ۱۳۔ فاسق
 ۱۴۔ فاسق
 ۱۵۔ فاسق
 ۱۶۔ فاسق
 ۱۷۔ فاسق
 ۱۸۔ فاسق
 ۱۹۔ فاسق
 ۲۰۔ فاسق
 ۲۱۔ فاسق
 ۲۲۔ فاسق
 ۲۳۔ فاسق
 ۲۴۔ فاسق
 ۲۵۔ فاسق
 ۲۶۔ فاسق
 ۲۷۔ فاسق
 ۲۸۔ فاسق
 ۲۹۔ فاسق
 ۳۰۔ فاسق
 ۳۱۔ فاسق
 ۳۲۔ فاسق
 ۳۳۔ فاسق
 ۳۴۔ فاسق
 ۳۵۔ فاسق
 ۳۶۔ فاسق
 ۳۷۔ فاسق
 ۳۸۔ فاسق
 ۳۹۔ فاسق
 ۴۰۔ فاسق
 ۴۱۔ فاسق
 ۴۲۔ فاسق
 ۴۳۔ فاسق
 ۴۴۔ فاسق
 ۴۵۔ فاسق
 ۴۶۔ فاسق
 ۴۷۔ فاسق
 ۴۸۔ فاسق
 ۴۹۔ فاسق
 ۵۰۔ فاسق
 ۵۱۔ فاسق
 ۵۲۔ فاسق
 ۵۳۔ فاسق
 ۵۴۔ فاسق
 ۵۵۔ فاسق
 ۵۶۔ فاسق
 ۵۷۔ فاسق
 ۵۸۔ فاسق
 ۵۹۔ فاسق
 ۶۰۔ فاسق
 ۶۱۔ فاسق
 ۶۲۔ فاسق
 ۶۳۔ فاسق
 ۶۴۔ فاسق
 ۶۵۔ فاسق
 ۶۶۔ فاسق
 ۶۷۔ فاسق
 ۶۸۔ فاسق
 ۶۹۔ فاسق
 ۷۰۔ فاسق
 ۷۱۔ فاسق
 ۷۲۔ فاسق
 ۷۳۔ فاسق
 ۷۴۔ فاسق
 ۷۵۔ فاسق
 ۷۶۔ فاسق
 ۷۷۔ فاسق
 ۷۸۔ فاسق
 ۷۹۔ فاسق
 ۸۰۔ فاسق
 ۸۱۔ فاسق
 ۸۲۔ فاسق
 ۸۳۔ فاسق
 ۸۴۔ فاسق
 ۸۵۔ فاسق
 ۸۶۔ فاسق
 ۸۷۔ فاسق
 ۸۸۔ فاسق
 ۸۹۔ فاسق
 ۹۰۔ فاسق
 ۹۱۔ فاسق
 ۹۲۔ فاسق
 ۹۳۔ فاسق
 ۹۴۔ فاسق
 ۹۵۔ فاسق
 ۹۶۔ فاسق
 ۹۷۔ فاسق
 ۹۸۔ فاسق
 ۹۹۔ فاسق
 ۱۰۰۔ فاسق

مقتضیٰ جہاں ہمیشہ راجع اعلیٰ فی اللہ عدل خود پشیمان کہ ازین تعصبات میدان مناظرہ بسیار تنگ شدہ
 و ناقص اخبار رگ جان انی خراشد اور پھر لکھتے ہیں کہ حقیقۃً بحال ایک زندہ پیشہ بالواید اختلاف مضامین
 حاویث و قصو فہم امثال مایہج مدائن از اسرار التفسیر اکثر آیات صحیف مجیدہ و می بطریق تہ حقہ اشاعہ یہ خودی لہ
 کہ اگر مخالف است نسبت بذیل این روایت نہیں لکھتے شکل خواہ بود وہاں پیش آمدی اصل جو کچھ ہنہ لکھا اس
 بخوبی ثابت ہوا کہ قاضی نور اللہ شوہتری کے نزدیک مخالفان علی مرتضیٰ کا نہیں ہین بلکہ فاسق ہین اور وہ
 اپنے اس قول پر محقق نصیر الدین طوسی کے قول کو سند لاقے ہین جو کہ اوہ خون نے تجرید میں کہا کہ مخالفوہ فسقہ
 و محاربوہ کفرہ اب ہم تفصیل اور جو کچھ مجتہد صاحب کے بیان کرتے ہین جو اوہ خون نے ذوالفقار میں دیا ہے اور
 جس میں حضرت نے اپنی وقا و طبعیت کے جوہر دکھائے ہین فرماتے ہین کہ ہر تقدیر مطلب عبارت متفق طوسی
 علیہ الرحمہ چیز ہی باشد کہ مذہب قاضی و سیدہ و جہ استحقاق لہن الشان منحصر در محارب حضرت امیر المومنین نیست
 چہ تو سابق برین ظاہر گشتہ و ہم غفریب واضح خواہ شد کہ ہر منکر کی اصول دین یا منکر کی از ضروریات دین
 و یا مذہب باشد بلکہ ہر محارب باشد و متفق طوسی علیہ الرحمہ نفقہ کہ کل من لا یكون محارباً لا یكون
 مکشوراً کا فرجوا از ان یكون المحمولى اس حکما یہ تقریر کے شروع میں جو لفظ بر تقدیر کا ہے اور سپر غور کیا جاتا ہے
 کہ اس پایا جاتا ہے کہ مخالفوہ فسقہ و محاربوہ کفرہ کا مطلب مجتہد صاحب سمجھتے ہین وہ گویا غلط سمجھتے ہین اسکا یہ
 مطلب نہیں کہ مخالفان علی فاسق ہین اور محاربان علی کا معلوم نہیں کہ پھر اسکا مطلب کیا ہے اور ان لفظوں
 کے اور کیا معنی ہین اگر شاہ صاحب نے اس کے معنی سمجھتے ہین غلطی کی اور طبعہ شقیہ کی طرح بغیر قاسم
 اور صحیح جوہر کے دیکھنے کے اسکا مطلب سوامی مجتہد صاحب کے دوسرے انہیں سمجھ سکتا تو جو کچھ قاضی
 نور اللہ شوہتری اسکا مطلب سمجھتے ہین اور اوہ خون نے فارسی میں اسکو بیان کیا ہے وہ بھی تو ہی ہر جہاں
 بلطف نقل و سلی اوپر ہم لکھ چکے ہین پس معلوم نہیں کہ باوجود ایسے سلاست الفاظ اور صراحت معنی کے
 لفظ بر تقدیر مجتہد صاحب کے قلم سے کیونکر نکلا ہے اب مجتہد صاحب کے معنی سنئے کہ وہ جو کچھ اسکا مطلب سمجھتے
 ہین اسکو خود ہی بیان کرتے ہین کہ ہر مخالفوہ فسقہ فمعاہ انہ لاد من ان یكون مخالفہ
 فاسقا لانہ لا یكون الا فاسقا فانہ من ضروریات مذہبنا ان بعض انواع مخالفہ بخیر الی الکفر والکفر مستلزم
 للفسق کہ معنی اسکے یہ ہین کہ ضرور ہے کہ مخالف علی فاسق ہون نہ یہ کہ مخالف او نہ کا ہو کہ فاسق
 اس لیے کہ ہمارے مذہب کی ضروریات سے ہر بعض قسم مخالف علی مرتضیٰ کے منجر ہے کفر مستلزم منسوق
 ہوتے ہین اور بعد اسکے فرماتے ہین کہ لایم می تواند شد کہ مراد محقق این باشد کہ مخالف علی ابن ابیطالب
 علیہ السلام آدمیکہ منکر کیے از ضروریات دین نباشد مسلم فاسق است چنانچہ سائر مخالفین عینی ہر در دنیا

ملاحظہ فرمائیں
 کہ مخالفوہ فسقہ
 و محاربوہ کفرہ
 کا مطلب
 مجتہد صاحب
 سمجھتے ہین
 وہ گویا
 غلط
 سمجھتے ہین
 اسکا یہ
 مطلب
 نہیں
 کہ مخالفان
 علی فاسق
 ہین
 اور
 محاربان
 علی کا
 معلوم
 نہیں
 کہ پھر
 اسکا
 مطلب
 کیا ہے
 اور
 ان
 لفظوں
 کے
 اور
 کیا
 معنی
 ہین
 اگر
 شاہ
 صاحب
 نے
 اس
 کے
 معنی
 سمجھتے
 ہین
 غلطی
 کی
 اور
 طبعہ
 شقیہ
 کی
 طرح
 بغیر
 قاسم
 اور
 صحیح
 جوہر
 کے
 دیکھنے
 کے
 اسکا
 مطلب
 سوامی
 مجتہد
 صاحب
 کے
 دوسرے
 انہیں
 سمجھ
 سکتا
 تو
 جو
 کچھ
 قاضی
 نور
 اللہ
 شوہتری
 اسکا
 مطلب
 سمجھتے
 ہین
 اور
 اوہ
 خون
 نے
 فارسی
 میں
 اسکو
 بیان
 کیا
 ہے
 وہ
 بھی
 تو
 ہی
 ہر
 جہاں

کہ عدم ثبوت ایمان اصحاب ثلاثہ نظریاتی ایشان از حجت عدم اعتراف بابامت ائمہ اثنا عشرت کافی است
 و باز هرگز احتیاج گفتگو باقی نمی ماند بچهار آیه مقام بر فراتے ہیں کہ تحقیق طوسی علیہ الرحمہ در رسالہ
 قواعد العقائد گفته اصول ایمان نزد شیعه سہ چیز است تصدیق بوجدانیت خدا و ذات او و در فعال و
 و تصدیق بپیغمبری پیغمبران و تصدیق بابامت ائمہ بعد از پیغمبران انتہی کلام المحقق حمزہ الشہرستانی کلام
 برہان قاطع است بر فساد و ہن و عوج و جاح طبع این جانب مجادل کہ از عبارت تجربہ محقق میجوید کہ کفر مخصوص
 بجاہلین گردانیدہ خلفای ثلاثہ خود را از ان نجات دہد و نجات متصور نیست بچونکہ قبلہ و کعبہ نے فرمایا
 مثل اسی کے اور علماء متاخرین امامیہ نے بھی ارشاد کیا ہے چنانچہ بڑے بھائی جناب منشی سبحان علی صاحب
 جواب بین الضلح لطاقۃ المقال کے فرماتے ہیں کہ بحالاجواب معارضہ کہ حضرت مخدومی فرمودہ اند
 سہرچہ حاضر طبع ماہر است گذارش میرود و آن این است کہ لمخصارضضہ جناب اینکه قدامی امامیہ قاطبہ عقد
 کفر منکران امامت بودہ اند و از کلام خواجہ نصیر الدین طوسی علامہ علی میر نورالث شہرستری فسق ایشان
 مستفا و دیگر و بندہ عرض میکنم کہ مختار جمہور امامیہ اثنا عشریہ خواہ از متقدمین و یا از متاخرین ہمین است کہ جناب
 جناب امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام عم من ان کیوں مجاہد امام کا دوست لیکن اطلاق کافر بر او
 نظر الی دارالآخرۃ و سور مال اوست نہ باعتبار در و در دنیا مثل جواز مناکحت بالمحبت و مثال آن و وجہ ان
 عقیدہ نہ ان است کہ ملازمان خیال فرمودہ اند غنی و در و در حقیقہ مضمونش این است کہ بعد رحلت حضرت
 رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمکین صحابہ مترشدند بجز ہر کس جناب بر عم خود این حدیث را منافی
 آیات کثیرہ و احادیث شہیرہ فقیدہ اند مع ان اللہ من کذلک چنانکہ بوجہ وجہ این حدیث بموقع مناسب
 خواہد آمد بلکہ حسن اینکه امامت بلا فصل علی بن ابی طالب علیہ السلام و ہم جنین امامت سائر ائمہ نزد امامت
 از اصول دین مثل توحید و نبوت است و کہنی از ارکان ایمان نہ جز و اسلام است و این مماثلت باعتبار دار آخر
 یعنی منکر ہر کی از نہا محکمہ بنیم است باعتبار این ارجہ محرف بہ شہادتین اور در دنیا کافر نمی گویند گویند ناسخ
 غرض کہ ان ساری تقریر و نکات خلاصہ یہ کہ اصحاب ثلاثہ اور انکے تابع امامت ائمہ اثنا عشر سے منکر تھے اس لیے
 وہ کافر ہیں اور دنیا میں ان پر سب احکام کفر کے جاری نہیں ہیں بلکہ بسبب قرار توحید اور نبوت اول
 اسلام کا اطلاق ہو لیکن قیامت میں ان پر سب احکام کافر و کج جاری ہوں گے اور وہ مخلد فی النار ہوں گے
 اب ہم چند طرح سے اسکا جواب دیتے ہیں -

اول مجتہد صاحب قبلہ نے خلفا ثلاثہ اور حضرت طلحہ و زبیر اور حضرت عیسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی نسبت
 فرمایا کہ ایشان و تبعہ ایشان بابامت ائمہ اثنا عشر قائل نبودند بگوئی خیال فرمایا کہ ان بیچاروں کے

نہایت از انکار
 جہود و طعن علی
 در عبادت علی بن ابی طالب
 منقولہ من سلاسل
 ہدایت

اگر وہ کسی کوئی باغیچہ کے اس مقولہ کو کہ {تنزع عامہ با خاصہ} بان ذکر بن باہر درمنا صمدیہ زیر کہ معلوم
کہ صد شام بن بیک شام و مقادس توالف اور غنیمت پر عادیہ کرے اور یہ کہے۔ کہ تنزع خاصہ یعنی حضرات شیعہ
با عامہ یعنی بنیان بن بان ذکر بن باہر درمنا صمدیہ زیر کہ معلوم است کہ صد شام بن بیک و شام درمنا و مقادس
نمی تواند کرد۔ تو کیسا ٹھیک اور درست ہو لیکن ہم اپنی زبان سے کچھ نہیں کہتے اور گالی گلوچ نہیں لڑتے
ای حضرات شیعہ اپنے غفران مآب کے تقدس اور تہذیب اور متانت کو دیکھو کہ حضرت قبلہ و کعبہ مثال
بھی دیتے ہیں تو گالی گلوچ ہی کی کاش بجای اسکے دوسری مثال دیتے اور اپنی تہذیب اور متانت کو
کام فرماتے تو لوگوں کے سامنے شرمندگی نہ ہوتی۔

و کچھ کلمہ الفقار میں ورق کے ورق اس اصول کی تصدیق میں کہ علمای شیعہ کے نزدیک امامت کا منکرانہ
ہو سیاہ کیے ہیں اور ناحق کتاب حجہ بڑھایا ہو تاکہ لوگ سمجھیں کہ بڑی موٹی کتاب لکھی ہو حالانکہ سب کا مطلب یہی ہے
کہ شیعوں کے نزدیک امامت اصول دین سے ہوا و نہ نہ اس کا فر لیکن اس سے کچھ جواب صاحب تحفہ کے
کلام کا نہیں ہوتا اس لیے کہ وہ تمام شیعوں کے ایمان ثابت کرنے پر بحث نہیں کرتے کہ حسب موافق اصول شیعہ
کے سبب انکار امامت ائمہ اثنا عشر کے عدم ایمان یا کفر کا اطلاق ہو بلکہ وہ صرف صحابہ سے بحث کرتے ہیں
اس امر کا دعویٰ کرتے ہیں کہ صحابہ رسول یا کفر کا اطلاق نہیں ہوا اور اسکے ثبوت میں وہ آیتیں جو نشان ہیں صحابہ کے
نازل ہوئی ہیں پیش کرتے ہیں اور ملا نصیر الدین طوسی اور نور اللہ شوشتری وغیرہ کے کلام کو اس کی تائید میں لاتے
ہیں اور مجتہد صاحب اس فرق میں کو تو ملاحظہ فرمائیں کہ صاحب تحفہ کی تحریک کا مطلب تو نہیں سمجھتے دونوں کو کھلا ملاحظہ
کر کے عامیوں کی طرح جواب دیتے ہیں کہ ہمارے اصول سے یہ کہ منکر امامت ائمہ اثنا عشر کا فر ہوا صحابہ کے
اصول دین میں منکر امامت ائمہ اثنا عشر کا تو کیسا اگر آپ کے اصول میں آپ کے تقدس اور جہاد کا منکر بھی فر ہو جو صاحب تحفہ اس
بحث بھی نہیں کرتے پس حقیقت میں جو کچھ مجتہد صاحب نے لکھا اوس سے صرف یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ منکر امامت
کا فر ہوا و چونکہ انکار امامت صحابہ نہیں کیا بلکہ بعد وفات پیغمبر خدا کے اس لیے ان کا اس اصول سے کافر ہونا ثابت
حیات نبوی میں ثابت ہوا اور جب ان کا کفر ثابت ہوا تو جو آیتیں مہاجرین و انصار کی شان میں نازل ہوئی ہیں
اونہیں بدرجہ اولیٰ انکا داخل ہونا واضح ہوا اس لیے کہ ایمان اور ہجرت اور جہاد اور نصرت اور معیت وغیرہ
جو جو باتیں آیتوں میں خدا نے بیان کی ہیں ان سب صفات کا مہاجرین و انصار خصوصاً خلفائے ثلاثہ
میں بدرجہ کامل ہونا ثابت ہو چکا ہے کہ یہ لوگ اوس سے خارج ہوں اور اگر یہی خارج ہونگے تو پھر وہ
ایک حضرت علی درود تین لوگوں کے خاص احباب کے کون رہیگا اور ساری آیتوں کا اطلاق صرف حضرت علی ہی
کی شان میں کتنا اور سب مہاجرین و انصار کو اوس سے خارج کرنا حقیقت میں خدا و قرآن مجید کی تحریف کرنی ہے۔

کرتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اون کا کفر بھی موافق اس اصول شیعہ کے کہ منکر امامت کا فرج ہوا ہی نہ ہے
 شروع ہوا ہے جبکہ خلافت علی مرتضیٰ سے وہ منکر ہوئے اور خود خلیفہ بن بیٹھے کہ یہ زمانہ بعد پیغمبر صاحب کی وفات
 کے شروع ہوا ہے اور قرآن مجید بھی پیغمبر صاحب کے سامنے اتر آیا اور ہجرت اور نصرت اور بہادری جو کچھ مہاجرین
 نے کیا ہے وہ پیغمبر صاحب کے سامنے آدرائیں کاموں اور خدمتوں کو خدا نے قبول کر کے اون کی تعریف میں تین
 نازل کیں ہیں تو جب تک کہ ان بیچاروں کی خلافت کو غصب نہیں کیا اور امامت سے امام اول کی منکر نہیں ہو
 وہ کہ قصور میں ان آیتوں کی فضیلت سے محروم کیے جاتے ہیں اور کس جرم میں باوجود مہاجر اور انصار
 ہونیکے وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ کے زمرے سے خارج کیے جاتے ہیں -

چوتھے بار خدا یا کوئی قابل اٹھ کر اگر یہ فرماوے کہ پیغمبر صاحب اپنے ہی سامنے حضرت علی کو خلیفہ کر دیا
 تھا اور اون کا طبع طبع دیا تھا اور من کنت مولاہ فعلی مولاہ مگر سب سے اون کی امامت کا اقرار لے لیا تھا
 اور صحابہ پیغمبر صاحب کے سامنے ہی منکر امامت ہو گئے تھے اس لیے وہ کافر ہیں اس کا ہم دوسرے جواب
 دیتے ہیں اول یہ کہ خلافت علی مرتضیٰ کی پیغمبر خدا نے کس وقت سے ظاہر کی آیا شروع اسلام کے زمانے
 جبکہ اپنی نبوت کو اظہار کیا اسی وقت حضرت علی کی امامت کو قائم کیا اگر پیغمبر خدا نے ایسا کیا ہے تو ذرا
 اس کا نشان دیجیے ہم جہاں تک سمجھتے ہیں ہمارے نزدیک کوئی دشمن نہ رہا کہ جو مولوی لدا علی صاحب
 بھی کیوں نہ ہو ایسی بات زبان سے نہ نکالے اور آخر یہی کہیگا کہ حجۃ الوداع میں خم غدیر پر خطبہ خلافت
 کا پڑھا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ خیر زمانہ وفات پیغمبر خدا کا ہے اور بعد اسکے بہت ہی کم آیتیں نازل ہوئیں ہیں
 اور انہوں نے اُکھلت لگم لگم موافق اور شیعہ کے دین کے کامل پہنچے پر شاید ہجرت و رجوع آیتیں فضائل میں
 صحابہ کے ہیں وہ یا علی ہیں یا مدنی اور حجۃ الوداع سے برسوں پہلے نازل ہو چکی ہیں تو اس سے بھی
 اور ان آیتوں کی مصداق سے صحابہ کبار خارج نہیں ہو سکتے دوسرے تمہید صاحب کے سامنے
 یہ قول شیعوں کے کسی نے امامت کا انکار نہیں کیا اور سب نے اس کو ظاہر میں قبول کر لیا تو او قسوں
 میں بھی ان کا صریح زبان سے کسی نے حضرت علی کی خلافت پر نہیں کیا اور جب تک کہ ان سے کوئی
 محض انکار توحید اور نبوت سے نہ کرے وہ کافر نہیں ہوتا ظاہر میں تو جو محض امامت کے ظاہر میں
 نہ کرے وہ کیونکر کافر ہو گا -

تعرضہ مجتہد صاحب کا یہ قول کہ اصحاب ثلثہ وعلیشہ وطلحہ وزبیر وغیرہم با امامت ائمہ اثنا عشر
 نبودند اور نیز حضرت کا یہ ارشاد کہ عدم ایمان اصحاب ثلثہ وطلحہ وعلیشہ و زبیر و غیرہم
 با امامت ائمہ اثنا عشر است کافیست کہ ایسا پوچھ اور یہودہ ہو کہ بعد اس تقریر کے جو مینے کی

صاحب
 صنف
 بین
 من
 صنف
 بابہ سورہ
 مذکور
 ترجمہ
 ان میں
 دس
 دن غدار
 و غیرہ

کی توجیہ مخالف لفظ اور عبارت اور ظاہری معنی محقق کے ہر اور سند سے بھی اس کی تائید بطلحت نہیں ہوتی ہے جو معنی کہے وہ کھلے ہوئے ہیں اور صاف ظاہر ہیں اور قبلہ و کعبہ نے جو معنی بنائے ہیں وہ ایسے چھدار ہیں کہ قواعد صرف نحو سے اس کی مطابقت نہیں ہوتی اگر شک ہو تو کسی طالب علم عربی خوان کے سامنے دونوں کے معنی کھراو طالب علم بھی وہ ہو جو نہ سنی ہو نہ شیعہ اور اس سے پوچھو کہ کون سے معنی صحیح ہیں تو ضرور وہ یہ کہیگا کہ یہی معنی صحیح ہیں تو یہی کہتا ہے اور جو معنی مجتہد صاحب فرماتے ہیں وہ ان لفظوں سے نہیں نکلتے ایسے دقیق مضموں کو شاید انہم سمجھیں گے اس لیے سرزنس کا جارہا صاحب کے پوچھو پس جب تک امام صاحب ظاہر نمونہ اور مجتہد صاحب کی فہم فراست اور جودت طبع کی تعریف کر کے ان کے بنائے ہوئے معنی کی تصدیق نہ کریں تب تک کوئی بھی ان کے معنی کو تسلیم نہ کرے گا۔

جو کہ اس بحث کو ہم لکھ چکے اس لیے اب اس قول سے بحث کرتے ہیں کہ اطلاق اسلام کا صحابہ کبار اور خلفاء ابراہیم و مرفی اصول شیعہ کے ہوتا ہے یا نہیں خلیفہ مجتہد صاحب اس کا اقرار کرتے ہیں اور فرماتے کہ منکر ایامت کا فرض نہیں ہے یعنی حکام کفر کے دنیا میں اوپر جاری نہیں ہیں خلیفہ اس قول کو اوپر ہم نقل کر چکے اور جواب ایضاً لطفہ افعال سے اس کی تائید کر چکے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ علماء شیعہ کے نزدیک مرفی قول مجتہد صاحب کے تین درجے ہیں ایک ان جو بانجھوں ہول توحید نبوت امامت عدل معاہد کا قائل ہو اور کفر جو ان بانجھوں ہول کا یا سواے امامت کے ایک کا بھی منکر ہو کہ نہ اوپر ایمان کا اطلاق ہو گا نہ اسلام کا۔ تیسرا اسلام جو فقط امامت کا منکر ہو کہ وہ قیامت میں تو مشل کافروں کے ہو گا مگر دنیا میں احکام کفر کے اوپر جاری نہیں ہیں۔

اور غرض ان تین درجوں کے قائم کرنے سے یہ کہ صحابہ کو کافر بھی کہنے کا موقع رہے اور مسلمان کہنے کا بھی یعنی جب ان کو توحید اور نبوت کے اقرار میں سچا اور اعمال حسنہ میں کامل اور دین میں بکا دکھتے ہیں اور طریح کا نقص ظاہری اعمال میں ان کے نہیں ملتی تو کہتے ہیں کہ وہ مسلمان تھے اور جب ان کو آیات خفیت کے مصداق سے خارج کرتے ہیں اور ان کو برا کہتے ہیں تب فرماتے ہیں کہ وہ مومن تھے یعنی اصول دین میں سے ایک اصول کے یعنی امامت کے منکر تھے اس واسطے درمیان کفر و ایمان کا ایک نہیں ہے تیسرا واسطہ قائم کیا اور اس کا نام اسلام رکھا۔

اب آگے سنئے کہ جب یہ خیال کیا کہ جو شخص اس تفرقہ کو سنے گا وہ ہنسے گا اور ایسے ہول قائم کر نیوالوں کو جہنم کیگا اس لیے کہ دین کے بانجھ اصول تو قائم کیے اور بانجھوں کو برابر درجہ دیا اور پھر چار ہول تو ایسے ہیں کہ اگر وہ نہیں سے چاروں کا یا ایک کا بھی کوئی انکار کرے وہ اسلام سے خارج ہو جاوے اور کفر کا

میں اس موقع پر اس قول کو بھی بغیر باطل کیے چھوڑنا مناسب نہیں سمجھتا جو کہ مجتہد صاحب نے محقق طوسی کی اونکے کلام کے الفاظ سے نقل کیا ہے جس کو اوپر ہم لکھ چکے ہیں اور جس سے انھوں نے اس امر کو ثابت کیا ہے کہ محقق موصوف امامت کو اصول دین سے سمجھتا ہے سو وہ کیونکر کفر کو مخصوص عابریں سے کرے گا۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اول تو محقق کا یہ قول جو انھوں نے رسالہ قواعد العقائد میں لکھا ہے بہت سے علمائے شیعہ کے مخالف ہے اس لیے کہ وہ لکھتے ہیں کہ {اصول ایمان نزد شیعہ سنیہ خیرست تصدیق بہ وحدانیت خدا و تصدیق بغیر ہی و تصدیق بامامت} اور اکثر علمائے لکھا ہے کہ اصول دین کے بارے میں چنانچہ خود قبلہ کعبہ نے اپنی کتاب ذوالفقار میں فرمایا ہے کہ {از حیثہ اصول متقدم پیش شیہ اثنا عشر یہ اصول دین است کہ عبارت از توحید عدل و نبوت و امامت معاد باشد} پس محقق صاحب نے دو اصول یعنی عدل و معاد کو تو اوڑھ لی یا اور پانچ کو چھوڑ کر تین کو اختیار کیا تو جب ان کو تین سے ایسی محبت تھی کہ اصول دین کے بھی تین ہی لکھے تو اگر تینوں خلیفہ آؤں گے تو انھوں نے محض الفوہ فسقہ کہ کفر سے خارج کر دیا تو کیسا عجیب ہے۔

علامہ برین یہ قول محقق صاحب کا جو انھوں نے رسالہ قواعد العقائد میں لکھا ہے وہ حقیقت ان کے اوٹوں کے لیے کہ جو تجربہ دین لکھا ہے کچھ باطل نہیں یا اس لیے کہ یہ قول کہ {اصول ایمان نزد شیعہ سنیہ خیرست} یہ عام امر اور وہ قول کہ {مخالفوہ فسقہ و محاربوہ کفرہ} خاص ہے۔ امامین علم الا و قد خص۔ پس گویا وہ صحابہ جنھوں نے مخالفت کی اس حکم سے مستثنیٰ ہیں اگر کوئی کہے کہ جب تم مجتہد صاحب کی توجیہ کو نہیں مانتے جو انھوں نے {مخالفوہ فسقہ} کی نسبت کی ہے تو تم کیوں ایسی توجیہ کرتے ہو اس کا جواب یہ ہے کہ اس توجیہ کی ہم منکر تھے ہیں اور ایک دوسرے محقق شیعہ کے قول سے اسکی تائید ہوتی ہے یعنی قاضی نور اللہ شوشتری سے قولہ محقق طوسی کی تائید میں فرماتے ہیں کہ {حضرت شیخین ابیہ المؤمنین علیہ السلام حرب نہ نمودہ اند بلکہ بے رحمت قتال تکلف استعمال سیف اقتال اکثریت خیل الرجال حق اور البطل نمودند و غضب خلافت رسول استعمال از نمودند} پس اگر اونکے نزدیک غضب کرنا خلافت کا موجب کفر خلفا میں ملوث ہوتا تو وہ کیونکر غضب خلافت کو بے جنگ و جدال کی نیت میں عدم کفر مخالفین جناب امیر کے بیان کرتے اگر مطلب قاضی نور اللہ کا اس عبارت سے اور کچھ تو بیان فرمائیے۔ فعلمکم البیان وعلینا دفعہ بالبرہان۔

اگر کوئی کہے کہ جب طرح پر تم اپنی توجیہ کے لیے دوسرے محقق کی سند لائے اسی طرح پر جناب قبلہ و کعبہ بھی سند لائے ہیں بلکہ تم تو دوسرے شخص کی سند لائے قبلہ و کعبہ تو محقق طوسی ہی کی دوسری کتاب سے سند لائے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ بے شک ہم دو لون اپنی اپنی توجیہ پر سند لائے ہیں مگر دو لون میں فرق ہے ہماری توجیہ مطابق نظر و عبارت اور معنی ظاہری محقق کے ہے اور سند سے اسکی تائید بصرحت ہوتی ہے اور قبلہ و کعبہ

نہایت خوفناک
مطلوبہ سے
محقق طوسی
مستند ہے

ہوئی کسی کے ہاتھ میں حضرت عباس کا علم ہو گا کسی کے دوش پر امام کا شدار کھا ہو گا کوئی ذوالفقار
چومنے کے لیے دوڑا جاتا ہو گا کوئی صواریں ہضم اپنی کھولتا ہو گا کوئی زرارہ کے غول میں جھاگتا ہو گا
کوئی ہشام اور شیطان الطاق کو ڈھونڈتا ہو گا پس اس وقت وہ وحوم و حام شیعوں کی ہوگی کہ لوگ
محرم کی دسویں کو بھول جائیں اور یا امام یا امام کا غل آسمان پر پونچھا وینگے تو جب ایسے در شور کا
امام شیعوں کا ہو گا اور کچھ بھی غرض شیعوں کی اوفسے نہ رہے گی پس اس وقت امام شیعوں کے چار کرہدینکے
کہ آج اسلام کا حکم تو موقوف ہوا کفر کے علانیہ اطلاق کرنے کا زمانہ آگیا اب ہمارے شیعوں کو کچھ
کام سنیوں سے نہیں ہا اس لیے کوئی آج سے کسی سنی کو مسلمان نہ کہے اور لفظ اسلام کا بھی زبان پر نہ لائے
اب ان کو کا فطر طلاق جانو اور جس سمجھو اور بت پرستوں کے احکام اور پیر جاری کرو نہ ان کے ہاتھ کا ذبیحہ کھاؤ
نہ ان کے ہاتھ کا پانی پیو بلکہ اپنی اپنی ذوالفقار اور ہسام کال کر خوب اونکو قتل کرو بہت دنوں تک اٹھوئے
ہماری شیعوں کو دباؤ اور صدمہ پائیں تاکہ انھیں کجبت سنیوں کے سبب ہمارے شیعوں کو جو جھوٹ بولنا
پڑا بلکہ نتیجہ کیسے خود ہم اماموں کو سچ بولنا مشکل ہو گیا اور مجبور می ذو و جہین بتا پڑا بہت کچھ تکلف
ان کجبتوں نے ہمارے شیعوں کو دی ہے اب خوب بلا لالو اور مزے سے چین کر و حکومت کا نفاذ
بجاؤ ذوق شوق سے سلطنت کرو اور اپنے ہزار برس کے دلی غبار سنیوں سے نکالو۔

پس اس سنی خود ایسا شیعوں کا شکار اور کہ انھیں کی بدولت تم کفر سے بچے اور انھیں پر رحم کر کے
خدا نے تم کو تاملو امام کا فخر گردانا اور احکام اسلام کے تم پر جاری کیے اگر شیعہ ہو تے تو یہ طاعت حقین ہرگز نہ کرتا
یہ وجہ وجہ قبلہ و کعبہ نے عدم اطلاق لفظ کفر کی نسبت سنیوں کے تاملو امام بیان فرمائی اس سے بیشک
سارے اعتراض دفع ہو گئے سبب شیعی سنیوں کی جاتی ہی بھلا سنی کی خیال ہو کہ اس پر کچھ اعتراض کرے
اور اسی جہر جو دلائل فلسفہ سے بڑھ کر دلائل ہو کر سکے بیشک ہم ہاے اور مجتہد صاحب جیتے۔

اس تقریر کا جسکی متانت اور استحکام پر اس کے الفاظ و معانی خود شاہد ہیں ہمارے پاس کچھ جواب نہیں ہے
آج حضرات امامیہ تم غور سے سنو اور اس وجہ کو دلیں بلکہ دو کہ بہت بڑی باریک بات قبلہ و کعبہ نے فرمائی
اور نہایت حکمت کی تقریر کو سکھائی ہے مجتہد ہوں تو ایسے اور محقق ہوں تو ایسے کہ جنکی تقریر پر ہر شخص کی زبان سے
آمناء و صدقہ کے سوا دوسرا کلمہ نہ نکلے اور جنکی بات کو سوا ہی بجا اور درست کہنے کے کوئی دکر سکے۔

اذا قالت حذام لصدقوا فان القول اقاالت خدام

جب میں نے صواریں میں مجتہد صاحب کی دیکھا تھا کہ انھوں نے ذوالفقار پر بڑا ناز کیا ہوا اور اسکی
تقریر پر کھیر کھیر کر جواب تصوف دیا ہوا اور اسکی نسبت یہ بھی ارشاد کیا کہ اب تک کسی نے جواب نہیں لکھا

۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اور سپر لٹلاق ہووے اور ایک ہول اہمیت ایسا ہو کہ جسکا سنگر نہ کافر ہو نہ مومن بلکہ مسلم ہے اور وہ
 دائرہ اسلام سے خارج نہ ہووے تو یا تو یہ ہول اہمیت حقیقت میں ہول دین نہیں ہر ذوق سے ہوا اگر ہول
 دین سے ہو تو اسکا سنگر بھی کافر ہو تو اس سفاہت کے جناح کے لیے اسکی وجہ اور علت تحریر کرنے پر بحث کی اور
 اسکا سبب خاص بیان فرمایا جس سے سوائے اسکے کہ سفاہت پر پردہ پڑے بیوقوف اسکی اور دو بالا ہو گئی ہیں
 اب میں اوسم جہ کو بیان کرتا ہوں اور اپنے قول کی تائید کرتا ہوں کہ جناب قید و کعبہ ذوالفقار میں فرماتے ہیں
 کہ نابز و رور و احادیث بسیار محققین کا مبیہ در کتب خود تصریح نموده اند کہ مخالفین در عقبتی حکم کفار دارند و ہر گز از
 جہنم بیرون نمی آیند و درین دنیا نیز در احکام کفار شریک اند اما چون علام الغیوب می دانست کہ دولت باطل بر
 دولت حق پیش از ظهور قائم آل محمد غالب خواہد گردید و شیعیان را معاشرت و موصالت و عاملت با
 مخالفان ضرر نخواہد شد درین دولت نامی باطل احکام اسلام را بر ایشان جاری گردانید کہ جان و مال ایشان محفوظ
 بودہ باشد و حکم بطرات ایشان بہ کس نہسد و ذبیحہ ایشان احوال اند و دختران ایشان محفوظ
 و میراث بادیشان بدستدار ایشان بگیرند و دیگر احکام اسلام بر ایشان جاری کنند تا بر شیعیان کاری نہکشود
 و دولت ایشان ہر گاہ حضرت صاحب الامر ظاہر شود حکم بت پرستان ابرار ایشان جاری کنند و دوزخ
 احکام مثل سائر کفار باشند و این تفضل خداست نسبت بحال شیعیان زیرا کہ فرق کفار بسیار اند اگر سنیان
 نیز درین ایام احکام کفار جاری می گردید در امور مسطورہ عسرتے بر شیعیان می شد کہ مزیدی بران مقنونیست
 اس سے ثابت ہوتا ہو کہ بحیثیت اسکے کہ خدا کو معلوم تھا کہ شعی بیچارے ذلیل از خوارین گے اور عزت اور دوست
 سنیوں کو ملے گی پس اگر سنیوں پر حکم کفار جاری کیا جاوے تو بیچارے شعی رد ملی کمانسے پاوینگے اور اونکو
 کھانا کون دے گا اور چونکہ شیعوں کو مجبور سیونیوں کی خدمتگاری کرنی پڑیگی اور وہ سنیوں کے دست نگر ہون گے
 اگر سنیوں پر کفر کے احکام جاری کر دیے جاوین او شعی اونکو کافر کفر کہنے لگیں تو سارے شیعیان ہلکے ہوں گے
 کے مارے مر جاوین گے اور سنی اونکا نان نفقہ بند کو دین گے بلکہ غصے میں آکر کافر کہنے پر اونکو جان ہی سے
 مار ڈالین گے اور اگر ایسا ہو تو دین جعفری جاتا رہے گا اور کوئی خدا و رسول کا نام لینے والا دنیا میں نہ رہے گا
 گویا خدا کی عبادت حضرات شیعہ کے فنا ہوتے ہی دنیا سے موقوف ہو جاوے گی اور چونکہ بیچارے شیعوں کی
 مظلومیت اور غربت پر خدا کو بڑا رحم ہو اور اونکے حال ار پر اوسکو بہت توجہ ہو اس لیے نظر عنایت و مہربانی
 کے حضرات شیعہ کے طفیل میں خدا نے سنیوں کو دنیا میں کفر سے بچایا اور اونکو مسلمان کھا کر تہ اوستی
 ہر جب تک کہ امام حسن الزمان پیدا ہوں جبکہ امام شیعوں کے غار سر من اسی سے ظہور فرماوینگے اور بعد چند سال
 سال سنیوں کے خوف سے نجات پاوین گے اسی وقت پر کیا ہی ارادہ شیعوں کا ہر سلطنت و حکومت

عبارت از
 مکتوبہ
 مجمع التوحید
 شیعہ ہادی
 صفحہ ۱۱ سطر ۱۰

تکلیف نہ اٹھاتے نماز کو اونکے اوپر سے ساقط کر دیتا روزه کو اونپر واجب فرماتا تاکہ
 بیچارے کسی بات کی ذرا بھی تکلیف نہ پاتے اگرچہ میں نے اپنے نزدیک اسکو نہایت ہی
 عجیب اور غریب ممکن تصور کر کے لکھا ہے مگر حقیقت میں بہت سی باتوں کو حضرات شیعہ نے
 اپنے لیے حلال کر رکھا ہے دیکھو پانچ نماز کے بدلے تین ہی وقت پڑھتے ہیں دو وقت کی
 تکلیف سے محفوظ ہیں نکاح کی قید سے آزاد ہی ہو گئے ہیں متعہ کی بدولت خوب چین
 جسکو چاہتے ہیں رات بھر کی اجرت دے کر اپنے صرف میں رکھتے ہیں اور خدا کا شکر ادا کرتے
 ہیں لیکن بہتر یہ کہ وہ ناظموں امام کے سب قیدین شریعت کی جو تھوڑی بہت رہ گئی ہیں ان
 اور خاصے ملحد بنجاوین اور اگر کوئی اعتراض کرے تو اپنے قبلہ و کعبہ کا قول نقل کر دین
 {کہ ابن تفضل خداست نسبت بحال شعیان}

میسرے اگر حقیقت میں خدا نے صرف شیعوں کے حال پر رحم کر کے سنیوں کو ظاہری
 کفر سے بچایا تو قید زمانہ ظہور امام کی بجایا ہو بلکہ ظہور مجتہد کی قید کافی تھی اور خدا کو یہ کہہ دینا چاہیے تھا
 کہ جب تک کسی مجتہد کا ظہور نہ ہوے تب تک یہ حکم ہر درجہ جب کسی خطہ میں زمین کے اس قدر
 عزت شیعوں کی ہو جاوے کہ مجتہد صاحب مسند اجہا و پر بیٹھ جاوین اور دو چار ہزار روپيا طلب
 اونکے گرد حاضر ہووین اور وہ سنیوں کے رد میں کتابیں بھی لکھنا شروع کرین تب حکم
 موقوف کر دیا جائے اس لیے کہ افادات العللہ فائز الحلول - پس تعجب ہے کہ لکھنؤ و ایران
 میں یہ حکم کیوں اب تک جاری نہوا اور ظہور امام کے لیے وہاں کسکا انتظار رہا جب کہ مجتہد صاحب
 ذوالفقار کو دارالسلطنت لکھنؤ میں لکھ کر مستہر کیا تھا اسوقت تو اونکو ایسی بات لکھنی نہ پانے تھی
 کہ جو رشور شیعہ کا اونکے وقت میں وہاں تھا اس سے زیادہ ہونا تو کبھی ممکن ہی نہیں ہے اس
 اونکو لکھنؤ میں یہ حکم جاری کر دینا تھا لیکن حقیقت میں اونھوں نے جاری کر دیا تھا گو کتاب میں صاف
 نہیں لکھا مگر سنیوں کے کفر اور نجاست کا فتویٰ دیدیا تھا یہ حال لکھنؤ میں ہو گیا تھا کہ اگر کوئی
 سنی کسی شیعہ پاک کے فرش پر جاتا تو وہ اسی وقت اسکو دریا پر دھونے کے لیے بھیجتا
 اور اونکے یہاں کے کھانے پینے کو حرام اور ناپاک سمجھتا پس حقیقت میں یہ فرمانا حضرت کا
 کہ {حکم بظہارت ایشان بکنید و دیگر احکام اسلام بر ایشان جاری کنید} فقط کتاب کی نیست
 دینے کے لیے ہے عمل کرنے کے لیے حقیقت یہ ہے کہ شیعوں کے مجتہد ٹھیک ٹھیک باتوں کے پوچے بارہوں کے موافقین
 بطرح وہ اپنے آپ کو معصوم جانتے ہیں اور سارے احکام شریعت کے رد و بدل پر استیاء کرتے ہیں

توبہ و الفقر کے بالاستیعاب دیکھنے کا شوق ہوتا کہ دریافت ہو کہ وہ حکیمانہ دلیلین اور فلسفی تقریریں کیا حضرت نے
 اس کتاب میں بھردی ہیں کہ کسی نے اس کا جواب نہ لکھا جب اس کو اول سے آخر تک دیکھا تو خدا کا وہ کہ میں بس
 سے نہیں کہتا ہوں کہ اس کے برابر کیا باعتبار عبارت کے اور کیا بلحاظ مضموں کے اور کیا بنیال انتشار مطالب اور کیا
 بوجہ خلط و جھٹ اور تقریر لاطامل کے میں نے کسی عالم کی کتاب کو اس سے زیادہ پورچ پھر نہیں پایا اور نظر اٹھا کر دیکھنے
 کے لائق بھی اسے تصور نہ کیا اسی واسطے شاید اس وقت تک کسی نے اس کا جواب نہ لکھا ہو گا اگر کوئی شک ہو تو
 جس قدر تقریریں اس کتاب کی میں نقل کر چکا ہوں ان کو بخوبی دیکھے اور میرے کلام کی تصدیق کرے۔
 اب میں خاص اس وجہ پر جو عدم اطلاق کفر کی نسبت سنیوں کے مجتہد صاحب نے بیان کی ہے کچھ
 دو ایک لطیف لکھتا ہوں اور شیعوں کو سنا تا ہوں جو شائق ہوں وہ سنیں کہ جو میں کہتا ہوں وہ
 بڑے کام کی بات ہے اور بمقتضاے حکماء میں تداں۔ قابل سننے کے ہیں ایسا البتہ غیب سے نہ کہ شعر

جلوہ ہفت ست دیدنی دارد

سخن ماسنیدنی دارد

اَوَّل یہ کہ خدا نے سنیوں پر طلاق اسلام کے لیے صرف یہی وجہ قرار دی ہے کہ {تا بر شیعیاں کار
 تنگ نشود} تو اس خدا نے اس کے حال پر فرا زیادہ رحم کیوں نہ کیا اور سارے بت پرستوں کا فروں
 کو اس کا بھائی کیوں نہ بنا دیا اور ان کی خاطر سے جس طرح ایک ہولناست کے انکار سے باوجود دیکھ وہ صریح
 کفر ہے سنیوں پر اطلاق اسلام کا کیا کس لیے ان کی خاطر سے باوجود اصول کے منکر یہ لفظ اسلام کا اطلاق ان پر
 اس لیے کہ اب اسلام کے معنی وہ تو باقی ہی نہیں رہے جو کہ قرآن اور حدیث میں مذکور ہیں بلکہ یہ ایک
 حد طلاح جدید مقرر ہوئی ہے۔ دلا مساحتہ فی الاصطلاح۔ تو بھج جس طرح برکہ باوجود کفر سنیوں کے اور منکر
 فی النار ہونے اور ان کے شیعوں کے اور پر مہربانی کر کے ان کے اوپر اسلام کا لفظ اطلاق کیا اسی طرح پر اور
 کا فروں پر بھی اس لفظ کے اطلاق کی اجازت دینا تا شیعوں کا دائرہ کار اور بھی زیادہ وسیع ہو جاتا۔
 دوسرے۔ شیعوں کی خاطر سے تا نظر امام محرمات کو حلال کیوں نہ کر دیا {تا کار بر شیعیاں تنگ
 نشود} جب ان کی خاطر ہی پر کفر و اسلام کا اطلاق ٹھہرا اور خدا نے اپنے آپ کو انھیں کے اختیار میں
 دیدیا تو مناسب تھا کہ ان کے لیے سب حرام چیزوں کو حلال کر دیتا کہ وہ خوشی سے شراب و زانیہ کے
 جام کے جام ڈراتے اور زنانہ مبارہ کے ساتھ ہم بستر ہو کر خوب ذوق شوق سے حرام کرتے
 سارے دنیا کے مال و متاع کو ان کے لیے حلال کر دیتا کہ جس کے گھر سے جو چاہتے لے جاتے اور
 خوب لٹ مار کر کے اپنے معیشت کے دائرے کو وسیع کرتے سب جانوروں کو اگرچہ خوک ہی
 کیوں نہ ہو ان کے لیے حلال کر دیتا تاکہ وہ خوب مزے سے نوش فرماتے اور بیچارے کسی بات کی

وہی حضرات مجتہدین کا حال ہو کہ حکام نبوی کو اپنے اختیار میں سمجھتے ہیں جو جابا وہ حکم دیا جب جابا
کفر کا اطلاق کر دیا جب جابا اسلام کا حکم دیا چونکہ خدائی اونکے اختیار میں ہے اس لیے جو جابا ہیں سو کرین
اور جو دلمین آوے وہ فرماوین قیامت کو اسکا حال معلوم ہوگا ہم ہونگے اور گریبان مجتہد صاحب کا
جو تختہ مجتہد صاحب نے اپنی تقریر میں میراث کے باب میں فرمایا کہ میراث بالیشان بدہند و بالیشان
بکیند اور نکاح کی نسبت کہا کہ دختر بالیشان بخوہند اور برادر دیانت دختر بالیشان بدہند
کے کہنے سے شرم فرمائی گویا سنیوں کو لوڑ کی دینا جائز نہیں ہو کہ حال اسکی شناعة کا اوس شخص کو
ظاہر ہو سکتا ہے جو چند ورق ہماری کتاب کے لوٹ کر بحث نکاح حضرت ام کلثوم کو دیکھے۔
یہ بحث جو سینے لکھی اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مجتہد صاحب ایمان کا اطلاق خلفائے ثلاثہ پر نہیں کرتے
بلکہ اونپر اسلام کا اطلاق کرتے ہیں اور اسی ثبوت میں بہت سی سذین لاتے ہیں اگر حقیقت میں یہ قول
بھی و نکاح غلط ہے اور انھیں کے محققین اور محدثین نے اسکو باطل اور غلط قرار دیا ہو پس تعجب ہے حضرت
مجتہد صاحب سے کہ نہ اسکو دیکھا اور نہ اسے نقل کیا اور خلاف اپنے پیشواؤں کے اسلام کا اطلاق
کیا افسوس ہو کہ اپنے تشیع میں بھی کامل نہیں ہیں اور اپنے اصول سے بھی اچھی طرح واقف نہیں ہیں
اور تالیف کرنے پر مستعد ہیں اور ناحق اپنے اہل مذہب کو اپنی پوری تقریروں سے اور

فضیحت کرتے ہیں و لغم ہائیل ع

ایف ہم کامل نہ زائر رارسوا لمن

آب اوس قول کو سنیہ جو علماء اعلام شیعی نے اس باب میں لکھا ہے اور نہ وہ علماء مثل ملا عبد اللہ کے
ہیں جس سے حضرت مجتہد صاحب انکار کرین نہ وہ ایسے گناہ میں کہ جنکے نام سے واقف نہ ہوں
بلکہ اوس علامہ اور محقق کی سند پیش کرتا ہوں جسکے علم و اجتہاد کا انکار گویا امامت کا انکار ہے اور اس
تقدیر کا اقرار گویا جھٹ اصول دین کا ہر وہ کون ہیں جناب فضیلت آب جامع معقول و منقول
حاوی فروع و اصول فاضل محقق خیر فرق جناب باقر مجلسی علیہ الرحمہ کہ وہ حدیث ارتداد صحابہ کو کافی
نقل کر کے فرماتے ہیں کہ بیان قولہ علیہ السلام من ان یرتد و عن الاسلام امی عن ظاہرہ و التکلم
بالشہادتین الی قولہ و لیا فی ان الناس ارتدوا الا ثلثۃ لان المراد منها ارتدادہم عن الدین و اقرار
وہذا معمول علی بقائہم علی صورتہ الاسلام و ظاہرہ و ان کانوا فی اکثر الاحکام الواقعیۃ فی حکم الکفار
و قصہ از ابن لم یسع النص علی امیر المؤمنین علیہ السلام ولم یغضہ ولم یعادہ فان من فعل شیئا
من ذلک فقد انکر قول الہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و کفر ظاہر الا یضادکم بقیہ لہ شی من احکام الاسلام

بہار مذہبی
فی تحقیق
و علماء
ملان عادلان
کشی من
کشی من

حکم دیتا اور پیغمبر صاحب کو انکی صحبت سے منع کر دیتا اور انکے اوپر جہاد کا امر کرتا اور انکو بدترین وقت کی حالت پر لوٹتا تا اس لیے کہ خدا نے منافقین کے تھمین السیاهی فرمایا ہے اور ایسا ہی کیا ہے اور افسوس ہو کہ جناب قبلہ و کعبہ نے ذوالفقار میں بعض اون آیات کو خود ہی نقل کر کے ہماری طرف سے جواب دیا ہے چنانچہ جو آیتیں شاہ صاحب نے تحفہ میں فضائل صحابہ میں لکھی ہیں انکے معارضے میں وہ آیتیں جو کہ منافقین کی شان میں ہیں جناب قبلہ و کعبہ نے ہمیشہ میں لکین اور یہ نہ خیال کیا کہ انھیں آیتوں سے اونکا دعویٰ غلط ہوتا ہے اور خدا اونکو اپنے کلام سے جھوٹا کرتا ہے چنانچہ منجملہ اون آیتوں کے ایک آیت یہ ہے کہ **مَنْ أَهْلَ الْمَدِينَةِ تَقَاسَمُوا عَلَيَّ الْفَقَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَوْفَ نَعْتَبُ عَنْهُمْ مَوَازِينَ تَخْشَوْنَ إِلَىٰ عَذَابِ عَظِيمٍ** لکھنے اہل مدینہ کے منافق ہیں جنکو تم نہیں جانتا اگر تم جانتے ہیں کہ ہم کہہ رہے ہیں کہ وہ لوگو عذاب میں اور پھر وہ بڑے عذاب کی طرح ہے جاوے اب خدا کے لیے اس آیت میں لفظ من اہل المدینہ کا خیال کرو اور سوچو کہ مضمون اس آیت کا خلفاء ثلاثہ پر جو کہ ملے کے رہنے والے تھے کیونکر صادق ہوگا علاوہ برین خدا اس آیت میں خبر دیتا ہے کہ وہ تین عذاب دیے جاویں گے اور ظاہر ہے کہ اس سے مراد عذاب دنیاوی ہے تو سو اسی منافقین کے جنکا حال مکمل کیا ہے جو مارے گئے اور ذلیل ہوئے اس آیت کا مضمون صحابہ کبار پر کیونکر صادق ہوگا ماری اس کے اس آیت میں خدا فرماتا ہے کہ لا تعلمہم نحن نعلمہم کہ تو اونکو نہیں جانتا بلکہ ہم جانتے ہیں حالانکہ موافق ہو اور روایات شیعہ کے پیغمبر اکرم خلفاء ثلاثہ کے اتفاق کا حال معلوم تھا جیسا کہ ہم اوپر حدیث خدیجہ بروایت اولیاء نقل آئے ہیں اور جس ثابت ہوتا ہے کہ پیغمبر خدا نے انکے اتفاق کا اعلان خدیجہ صحابی سے بھی کہہ دیا تھا۔ ایک دوسری آیت مجتہد صاحب معارضے میں فضائل صحابہ کے اپنی ذوالفقار میں لکھتے ہیں کہ **لَوْ كَانَتْ كَذِبٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ كَمَا تَسْتَكْبِرُونَ مَا أَخَذْنَا تُهَّ عَذَابٍ عَظِيمٍ** اس آیت کی ہم اوپر تشریح کر چکے ہیں مگر اب اور زیادہ تصریح کے ساتھ بیان کرتے ہیں یہ آیت وحیقت فضیلت میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہے اس لیے کہ جب بعد فتح مکہ بدر کی لڑائی کے بیشتر کا فر قید ہوئے تو پیغمبر خدا نے مشورہ کیا کہ ان قیدیوں کی نسبت کیا کیا جاوے چنانچہ حضرت عمرؓ نے اور سعد بن معاذؓ انصاری نے فرمایا کہ قتل کیے جاویں اور حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ فدہ لیا جاوے چنانچہ حضرتؓ نے فدہ لیا اور سپر آیت نازل ہوئی کہ اسکی تصدیق خود مفسرین شیعہ کرتے ہیں پہلا ثبوت - علامہ طوسی اپنی تفسیر مجمع البیان میں فرماتے ہیں کہ { قال عمر بن الخطاب یا رسول اللہ کذبوک و آخریوک مقدم و ضرب اعناقکم و مکن علیا من محبتیل فی ضرب عنقہ و مکنی من فلان ضرب عنقہ فان ہولاء ائمتہ الکفر و قال ابوبکر اہلک و تو ماک خذ سنم فدیۃ یكون لنا قوۃ

بارہ سورہ
توبہ رکوع ۱۳
تو مجھے بعض چیزیں
صلوہ میں
خانہ روایت
میں خانہ کو
معلوم میں انکو
عذاب کرنا
دو بار پھر چھوڑا
جائے گا
عذاب میں
موضع القرآن
بارہ سورہ
الغالب رکوع ۱۰
تو مجھے گرنی
ایکین کو
تو انکو
میں ان عذاب
موضع القرآن

اسلام کا اطلاق کرتے ہیں اور اکثر ہین اور جو لوگ اسلام کا اطلاق کرتے ہیں وہ بھی صرف بنظر ترجمہ حال شیعیاں علی کے اور بیان میں کفر و اسلام کو برابر سمجھتے ہیں اس لیے اب ہم اس سے بحث کرتے ہیں کہ اونہ کفر کا اطلاق کس وجہ سے ہوتا یا اس وجہ سے کہ وہ توحید کے منکر تھے خدا کو ایک جانتے تھے لات وغری کی عبادت کرتے تھے مثل ابولہب اور ابوجہل وغیرہ کے بت پرست تھے یا نبوت کے منکر تھے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی سچائی نہ جانتے تھے بلکہ اور کافروں کی طرح اونکی تکذیب ایمان میں کرتے تھے یا صرف امامت کے منکر تھے اور توحید و نبوت میں کامل تھے پس ہم تینوں صورتوں سے علیحدہ علیحدہ بحث کرتے ہیں بعض علماء شیعہ کے تینوں امر و نکاح دعوئی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حقیقت میں اول ہی سے خلفائے ثلاثہ ایمان نہیں لائے اور خدا کی توحید اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سچے دل سے معتقد نہیں ہو چنانچہ ایہ شیعوں کے نزدیک مسلمات ہیں اور اس پر سند لانے کی کچھ حاجت نہیں ہو اور خود مجتہد صاحب ذوالفقار میں جابجا لفظ از اول امر از ایمان بہرہ نہ داشت کا تحریر فرماتے ہیں۔

اسکے جواب میں جو کچھ لکھنا تھا وہ اوپر بحث ایمان شیعین رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں لکھ چکے اب انھیں تقریرون کو اعادہ نہیں کرتے لیکن علاوہ اون دلیلوں کے ان کے ایمان کو اور دلائل سے ثابت کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ جو دعویٰ نفاق کا بہ نسبت صحابہ کے حضرت شیعہ نے کیا ہے وہ باطل ہے۔

اثبات نہ منافق ہونے صحابہ کے بدلائل

دلیل اول

یہ تو ظاہر ہے کہ خلفائے ثلاثہ اور صحابہ کبار ظاہر میں مسلمان تھے اور اور توحید و نبوت کا کرتے تھے لیکن ظاہر ایمان سے اونکے تو انکار ہو ہی نہیں سکتا باقی یہاں کہ دلیلیں ہر منکر توحید اور نبوت کے تھے اور اس وجہ سے وہ منافق تھے تو اسکا ثبوت دینا چاہیے ورنہ ہر خارجی اور ناصبی جناب امیر علیہ السلام کی نسبت و خا جناب ہم من ذلک بھی کہہ سکتا ہو پس صریح پر تم اونکا جیون کا جواب دو گے اور سطر جسے ایمان کو جناب کے ثابت کرو گے وہی ہماری طرف سے تصمین صحابہ کے سمجھو۔

دلیل دوم

اگر صحابہ منافق ہوتے جیسا کہ جابجا مجتہد صاحب اور اونکے بزرگوں نے دعویٰ کیا ہے تو ضرور ہر کلمہ خدا علیہ التحیۃ والثناء اونسے بیزار می کرتے اور اونکو اپنے مشورے اور صلاح میں شریکیت کرتے اور جہاں اور اہل یتیمین اونکو اپنے ساتھ لیتے اور ہجرت میں اپنا شریکیت کرتے اور خدا بھی اونسے بیزار می کا

علی الکفار قال ابن بدیع قال رسول اللہ لو نزل عذاب من السماء ما نجا منکم غیر عمر بن الخطاب وسعد بن معاذ
ترجمہ یعنی حضرت عائشہؓ نے پیغمبر خدا سے کہا کہ یا رسول اللہ ان کافروں نے آپکو جھٹلایا اور آپکو کئے سے
مکالا انکی گردنیں بانا چاہیں عقیل کو علی کے سپرد کر کہ وہ اسے مارے اور فلان شخص کو مجھے سپرد کر کہ
میں اسے قتل کروں کیونکہ یہ کفر کے پیشوا ہیں اور ابوبکر نے کہا کہ یہ سب تیری ہی قوم کے آدمی ہیں
انہیں فدیہ لیکر لے کر چھوڑ دینا چاہیے چنانچہ وہ چھوڑ دیے گئے ابن زید کہتا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ اگر عذاب نازل ہوتا تو سوامی عمر بن خطاب اور سعد بن معاذ کے کوئی نجات نہ پاتا۔

دوسرا ثبوت - کاشانی تفسیر خلاصہ المنہج میں لکھتا ہے کہ {روزی بدر پھٹا دین سے رشید حضرت دراب
ایشان با اصحاب مشورہ کر ابوبکر کہ از مہاجرین بود گفت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا برو اصغر
ابن قوم اقارب و عشائر تواند اگر ہر یک بقدر طاقت دست طاعت فدائی بدہد یا کہ روزی بدہد و اسلام سدا بخور
امو منین تکو دل سے اپنے مجتہد صاحب کسب و تجر و فضیلت کی ادینی چاہیے کہ معاوضے میں فضائل صحابہ کی
وہ آیت پیش کی جس سے اور بھی فضیلت خلیفہ ثانی کی ثابت ہو گئی سچ ہر حق لکھو اولاً لعلی

خمسیر یا بدوکان شیشہ گریست

عدو شود سب خیر گرفت ادخواہد

اس آیت کے معاوضے میں پیش کرنے سے ہم بھی دل جان سے شکر و اسکا ادا کرتے ہیں اور انکے تقدیر
اور فضیلت کی داد دیتے ہیں لیکن اگر کسی اونکے مقلد کو صرف ایک تفسیر مجمع البیان کی روایت پر سیری
نہو وے اور وہ اسکی تائید میں دوسری روایت کا طالب ہو تو بس اللہ ہم دوسری سند اسی
قول کی تائید میں ایک بڑے عالم فاضل شیعہ کی پیش کرتے ہیں -

تیسرا ثبوت - ابن محبوب صاحب غوالی اللالی جو اکابر امامیہ میں بے علم و فضل مشہور ہیں روایت کرتے ہیں کہ
{ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اخذ سبعین سیراً لومہ بدر فیہم العباس وعقیل بن عثمہ فاستدایا بکبر فیہم
وقولہ اہلک تو بقہم لعل اللہ یتوب علیہم وخذ الفدیۃ لقولی بہا احبا یک فقال عمر بن ذک و اخر جوب
فخذہم و ضرب عناقہم فانہم امیۃ الکفر ولا تاخذہم الفدا لکن علی بن عقیل و حمزہ من العباس و مکی
من فلان و فلان فقال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان اللہ یلعین قلوب رجال حتی تکون لہن من اللہ بن نفسی
قلوب رجال حتی تکون اشد من الحجارة فمثلاً یا ابابکر مثل ابراہیم اذ قال فمن تعینی فانه منی ومن عصائی
فانک غفور حمیم و مثلاً یا عمر مثل نوح اذ قال رب لا تدعلی الارض من الکافرین دیارہ ثم قال شیخ
اقسامہ و ان شئت فقل فایم یستہدکم بعد تم فقالوا بل ناخذ الفدا ما شہد بعدہم فخذکما قال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اس علامہ کی تحریر کا جو بلفظہ نقل کی گئی اصل مطلب تو وہی ہے جو اوپر مجمع البیان سے منقول ہوا مگر

رسول کا مخاطب بھی ہوتا ہے یا نہیں اور قیامت کے مواخذے سے بھی ڈرتے ہیں یا نہیں جناب مجتہد صاحب ایسے صحابہ کبار کے منافی کھنکھنے میں یہ بھی خیال کیا کہ آخر ایک روز انتقال کرنا ہے اور خدا کو جواب دینا ہے جو کچھ ہم کتاب میں لکھتے ہیں اسکا خدا کو کیا جواب دینگے رسول کو کیا مونہ دکھائینگے جو ہم اونکے حواریین اور اصحاب کو جن سے وہ مشورہ لیتے تھے جنکو اپنا صاحب بنائے ہوئے تھے منافی کہتے ہیں اگر یہ ڈر ہوتا اور اس پر یقین رکھتے ہوتے کہ قیامت کون جب ہاتھ میں لائے مال دیے جائینگے اور ذوالنفثہ کی کفریات پر بلا لگے عذاب **اَلْقُرْآنُ کِتَابٌ کَفِیْ بِنَفْسِکَ الْیَوْمَ عَلَیْکَ حَسِبًا** خدا کی طرف سے کہیں گے اوقوت کیا حال ہوگا نہ اونکے مقلدین بچا سکیں گے اور کا اجتہاد کام آئیگا تو بہ تو بہ جان بوجھ کر یہ لوگ کفریات بکتے ہیں اور رتبہ صحابہ پر کامل یقین رکھ کر اوس سے انکار کرتے ہیں اور اپنے آپ کو مسلمان کہہ کر وہ لغویات مونہ سے نکالتے ہیں کہ جنکو سنکر کفار بھی الامان الامان پکارتے ہیں حقیقت میں یہ مبالغہ ہے یہ تعصب ہے امر عن کا اظہار ہے کہ جس طرح پر دین محمدی کو اس فرقے نے اور خراج نے خراب کیا ہے وہ کسی دوسرے نمین کیا وہ باتیں دین میں دخل کی ہیں کہ جنکو خدا کسی مسلمان کے کان تک نہ پہنچائے اور انکے کفریات اور نہ لیاات اور لغویات پر شیطان بھی حیران ہوگا اور وہ بھی مسلمان نشنود کا منہ مہینا دے اور انکی شان میں کہتا ہوگا اگر کوئی حضرات شیعہ نہایت ہی غور کو دخل میں اور اس آیت کو قرآن مجید کی لکھ رہے کر عینک لگا کر پڑھیں اور دو چار مجتہد جی اونکے لکھ رہے فرماویں کہ خاص آیت میں تو ذکر مشورہ کرنا اندیشہ ہے اس لیے ہم اسے نہیں مانتے اور جو تفسیر میں تخمین بیان کیں اور کو بھی ہم قبول نہیں کرتے اگر مشورہ لینے کا حکم خدا کا ہوتا تو اس آیت میں اسکا ذکر ہوتا۔ جواب اسکا یہ ہے کہ قرآن کو ذرا اول سے آخر تک پڑھو اور دیکھو کہ خدا نے مشورہ کرنا کتنا ارشاد کیا ہے یا نہیں چنانچہ اب ہم اسی آیت کو بیان کرتے ہیں +

دلیل سوم

اللہ جل شانہ یا ہر نبیما رحمۃ من اللہ لَیْسَ لَکَ لَھْوَةٌ وَ لَوْ کُنْتَ نَظًّا عَلَیْظَ الْقَلْبِ لَا تَفْضَحُ مِنْ حَوَالِکَ مَفَاعُفٌ عَنْھُمْ وَ اسْتَغْفِرُ لَھُمْ وَ شَاوِرْھُمْ فِی الْاَمْرِ مَدِیْنٌ حَرِمْجہ کہ نسبت رحمت خدا کے تو اوپر نرم ہو گیا ہو اگر تو سخت ہوتا تو وہ تیرے پاس سے بھاگ جاتے تیرے غور کو اونسے اور استخار کو انکے لیے اور مشورہ کو اونسے اور رجب کسی کام کرنے پر مستعد ہو جاوے خدا پر بھیجے کہ خدا بھر دے کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

خیال کر نیکی بات ہے کہ جناب احمدیت کے قدر و عنائے پیغمبر خدا کو صحابہ پر رحم کرنے کا اور انکے نجات اور قصورات کو معاف کرنا اور اونسے مشورہ لینے کا حکم کرتا ہے اور اس سے کسی کچھ خدا کی مہربانی صحابہ کی

۱۵-۱۶ سوئد
یہ اس حدیث کی
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
دن پہنکے ایسے
میں صوفیوں
۱۷-۱۸ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۱۹-۲۰ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۲۱-۲۲ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۲۳-۲۴ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۲۵-۲۶ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۲۷-۲۸ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۲۹-۳۰ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۳۱-۳۲ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۳۳-۳۴ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۳۵-۳۶ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۳۷-۳۸ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۳۹-۴۰ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۴۱-۴۲ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۴۳-۴۴ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۴۵-۴۶ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۴۷-۴۸ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۴۹-۵۰ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۵۱-۵۲ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۵۳-۵۴ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۵۵-۵۶ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۵۷-۵۸ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۵۹-۶۰ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۶۱-۶۲ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۶۳-۶۴ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۶۵-۶۶ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۶۷-۶۸ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۶۹-۷۰ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۷۱-۷۲ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۷۳-۷۴ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۷۵-۷۶ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۷۷-۷۸ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۷۹-۸۰ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۸۱-۸۲ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۸۳-۸۴ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۸۵-۸۶ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۸۷-۸۸ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۸۹-۹۰ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۹۱-۹۲ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۹۳-۹۴ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۹۵-۹۶ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۹۷-۹۸ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے
۹۹-۱۰۰ سوئد
توجیہ ہے جس کا
پیشانی میں ہے

اول یہ کہ خدا اپنے پیغمبر سے فرماتا ہو کہ اگر یہ لوگ بھٹکانا میری شہرت تیرا قصور کریں تو تو خود اوسے معاف کر دے اور اگر میرا گناہ ان سے ہو جاوے تو اوہ ان کے لیے مجھ سے استغفار کریں جان اللہ کیا مہربانی ہو خدا کی حال پر صحابہ کے کماؤ کی خطاؤں کے عفو کے لیے اپنے پیغمبر سے ان کی سفارش کرتا ہوا درویش گناہوں کے خود معاف کرنے کے لیے اپنے پیغمبر کو ان کے واسطے شفاعت کا حکم دیتا ہوا فسوس ہو شیعوں کے حال پر کہ وہ ایسے ہی لوگوں کا کافر اور منافق کہتے ہیں۔

دوسرے یہ کہ جنگِ احد کے فرار کا عفو اس سے ثابت ہوتا ہے جس پر بہت کچھ زبان درازی حضرت اشیعہ کرتے ہیں تیسرے یہ ثابت ہوا کہ صرف ان کے اظہارِ قدر و منزلت کے لیے خدا نے حکم پیغمبر کو دیا کہ اوہ اپنے مشورہ کیا کر۔ اس تفسیر کی نسبت اگر بعض حضرات یہ فرمادیں کہ قتادہ وغیرہ اہل سنت تھے جس سے صاحبِ مجمع البیان ان اقوال کو نقل کیا ہے جو اب اس کے ہم کمین گ کہ جو کچھ اقوال مختلفہ کے نقل کرنے سے پہلے مفسر موصوف نے کہا ہوا وہ تو کسی سے نقل نہیں کیا اور جن اقوال کو اس نے نقل کیا ہے وہ فوائد اور وجوہ میں مشورہ لینے کے ہیں اگر تو کسی قول کو من جملہ ان اقوال کے نہ مانو تو ذرا بیان فرماؤ کہ خود صاحبِ مجمع البیان کا کیا قول ہے اور پھر شاذ و عہ فی الامر کے کیا معنی ہیں اور اس حکم دینے کے کیا فائدے ہیں۔

دلیل چہارم

یہ مسلمان جانتے ہیں کہ سب سے پہلے لڑائی بدر کی ہے اور جو لوگ ہمیں پیغمبر خدا کے ساتھ تھے اوہ نکا بڑا تنگوار اس لیے کہ اللہ جل شانہ نے وشتون کو مدد کے لیے بھیجا اور آیاتِ قرآنی نازل کر کے اپنے حسان کو ظاہر کیا یہ سب اسی واسطے تمام صحابہ نبوی میں ہی لوگ بڑے رتبے کے شمار ہوتے تھے جو کہ اس لڑائی میں شریک تھے اب ہم کو دیکھنا چاہیے کہ وہ اصحاب جنگ حضرت اشیعہ کا فرامنافق کہتے ہیں وہ اس لڑائی میں کس طرف تھے پیغمبر صاحبِ کیطریف یا کفار کیطریف اگر کوئی اشیعہ یہ ثابت کر دے کہ خلفا ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس وقت پیغمبر صاحبِ کیطریف نہ تھے اور وہ اس لڑائی میں شریک نہ تھے تو ہم ان کے دو کو تسلیم کرتے ہیں اور اگر ہم ثابت کر دیں کہ وہ عین معرکہ میں موجود تھے بلکہ خاص پیغمبر صاحب کی خدمت میں حاضر تھے تو حضراتِ اشیعہ کو چاہیے کہ وہ تشیع سے فارغ خطی لکھ دیں اس لیے میں لڑائی کے شروع ہونے اور عین لڑائی کے وقت کا حال حملہ حیدری سے نقل کرتا ہوں کہ ایسا متعصب کیا لکھتا ہے لڑائی شروع ہونے سے پہلے کا حال مؤلف موصوف اس طرح لکھتا ہے کہ جب پیغمبر خدا نے سنا کہ مشرکین قریش واسطے لڑائی کے آتے ہیں تب اپنے اہل بیت سے مشورہ کیا تو اس وقت سب سے اول حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر نے جواب دیا اور جہاد پر آمادہ ہونے پر اپنی غیبت ظاہر کی چنانچہ اشعار اس کے یہ ہیں اشعار

نسبت ظاہر ہوتی ہے پس اس سے زیادہ صحابہ رسول کی فضیلت کے لیے کونسی دلیل و برہان چاہیے اور آیات خدا سے برحکمہ کسکی شہادت ہم پیش کریں اب ہم اس آیت کی تفسیر کو جو علامہ شیعہ نے کی ہے بیان کرتے ہیں علامہ طوسی مجمع البیان میں فرماتے ہیں کہ {فاعف عنہم یا بنیادینہم واستغفر لہم بنیہم} وقیل معناه فاعف عنہم فرار ہم باحد واستغفر لہم من لک الذنب وشارعہم فی الامر ای استخراج رائہم وعلمہم باعندہم وخیلفوا فی فائدہ مشاورتہ ایاہم مع استغفار لایحیی عن تعرف صواب الراعی من العباد علی قول اعدہا ان ذلک علی وجہ تطیب لنفوسہم والتألف لہم والرفع من اقدارہم بتبیین انہم من یوثق باقوالہم ویرجع الی رائہم عن قیادۃ والزیج وابن اسحاق ومانیہا ان ذلک لتقتدی بہ امتہ فی المشاورۃ ولم یردہا نقیضہ لکما دجا بان امرہم مشورۃ بنیہم عن سفیان بن عیینہ ونا لثما ان ذلک لمرین لاجلال اصحابہ ولتقتدی امتہ فی ذلک عن الحسن الضحاک والہما ان ذلک لیمتحنہم بالمشا وذلک لتبیز الناس واما مسہما ان ذلک فی امور الدنیا ومکانہ الحرب وبقا العدو وفی مثل ذلک یجوز ان یتعین لہ رائہم عن ابی علی الجبالی انتہی بلفظہ - {

یعنی خدا کے اس کہنے کا کہ معاف کرو ان سے یہ مطلب ہے کہ جو کچھ تیرے اور ان کے بچھین ہو اور اگر اس میں وہ چوک جاوے یا کچھ تیرا قصور کریں تو تو معاف کر اور استغفار کر ان کے لیے اس کا مطلب یہ ہے کہ جو معاملہ ہمارے اور ان کے بچھین ہو اور ان کے چوک جائیں گے یا نہ کریں تو تو ان کی معافی کیلئے ہے استغفار کر اور مشورہ کرو ان سے اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کی اسی اور دیکھ کہ وہ کیا کہتے ہیں - اور پھر یہ فقیر بیان کرتا ہے کہ مشورہ لینے کے فائدے میں خلاف ہے کہ باوجود شیعی ہونے پر خدا ابو جہد کی دریافت راہی صحابہ سے کسی بندے سے مشورہ لینے کا کیون حکم ہوا اور ہمیں لوگوں نے بہت سے قول کہے ہیں -

اول قول یہ کہ یہ حکم اس لیے ہوتا کہ صحابہ رسول کے دل خوش ہوں اور ان کو محنت اور الفت پیدا ہو وے اور ان کا مرتبہ بلند ہو اور قدر ان کی ہو کہ یہ بھی اون لوگوں میں سے ہیں جن کے قول پر ہم تاد کیا جاتا ہے اور جن سے راہی لی جاتی ہے یہ قول ہو قتا وہ اور زیج اور ابن اسحاق کا۔

دوسرا قول یہ ہے کہ تاکہ امت نبوی اسکی اقتدا کریں اور اسکو عیب نہ سمجھیں جیسا کہ صحابہ رسول کی تعریف میں کہا جاتا ہے کہ وہ جو کام کئے تھے صحیح اور مشورے سے کرتے تھے قول ہو سفیان بن عیینہ کا **تیسرا قول** یہ ہے کہ اس سے دو فائدے منظور تھے ایک صحابہ کی عزت دوسرے امت کی فہم اس باب میں یہ قول ہے حسن اور ضحاک کا۔

چوتھا قول یہ ہے کہ امتحان ہو جاوے کہ دوست کون ہے اور دشمن کون -

پانچواں قول یہ ہے کہ یہ مشورہ لینے کا حکم امور دنیا میں اور رٹائی کی باتوں میں ہو اور ایسی باتوں میں اوج سے صلاح لینا جائز ہے یہ قول ہے ابی علی جبالی کا حفظ اس تفسیر سے چند فائدے حاصل ہوئے -

پس از این خبر سیدالسلین
کدامی حق پرستان بگریز
رسیدند نزد یک آمد خبر
که دشمن رسید از بے کارزار
بگفتند یا سیدالسلین
چه سان در پست خان فدا کنیم
بود تا بہ تن جان و دقت توان
بفرمود و حق ایشان دعا
و گریبان بود کای دوستان
چنین گفت از روی صدق نیا
سرمال و فرزند خویش تبا
بر آن صدق و ایمان خدا وین

یکی آہن ساخت باہل دین
بدانید کہ کعبہ اہل جفا
بیایند خود ہم بروز کو
با شمع ابو بکر از جاے محبت
قدم پیش بگذار مارا بہین
وزان پس جا خاست مقدونیز
بیار نیم شیر بر دشمنان
چنین خواست پس بہترین بشر
چہ گوید اندر حق دشمنان
کہ با جان و دل باہمین عہد دست
سہان روز کردیم بر تو نشا

بفرمود انکہ با صحابہ خویش
کمر بستہ بگریز و پرخاش ما
شمار اکنون چہ پست تدبیر کا
وزان پس عمر نیز قدر درست
کہ با دشمن دین چہا میکنیم
بگفت ای حبیب خدا می عزیز
از ان گشتہ خوش دل رسول خدا
کہ از راز انصاریا بد خبر
را جا خاست این بار سعد معاذ
بدست تو روزیکہ داویم بہت
بہمہر بر ایشان نمود آفرین

پس ای حضرات امامیہ زرا منافقین کے ایمان اور جان نثاری کو
خیال کرد اور انکے صدق اور اخلاص کو دیکھو سمجھو تو کہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق ایسے منافق تھے کہ
سب سے پہلے جان بازی پرستند ہو اور اول سب سے پیغمبر اس کے ساتھ ہوے اور اپنے اخلاص کو اپنے جان
سے سب سے بظاہر کر دیا اور خطاب افضل الہا جبرین کا خدا کے حضور سے پایا ای حضرات پیغمبر کو دینے
کے منافقین نے جو بعد شوکت اسلام کے ظاہر میں کلمہ گو ہو گئے تھے ایسے ہی اخلاص کے جواب دہ
ہوین وقت پر ہی طرح کا ساتھ دیا اور رسول مقبول نے ان منافقین کے حق میں ہر طرح دعا و آفرین کی ہو۔
مجتہد صاحب قبلہ ابنی ذوالفقار ابن نجملہ اور آیات کے جو انات فضائل صحابہ کے معارضے میں پیش
کی ہیں ایک یہ آیت لکھتے ہیں اِذَا اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ فَتَحْكُمُوْهُ وَاُذْكِرْ فِيْهَا الْقِتَالَ رَاٰ اَيُّ
الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ يَّنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ نَظْرَ الْمَغْشٰى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ط
کہ جب کوئی سورت جہاد کی نازل ہوتی ہو تو جبکہ دین بیماری ہو وہ تجھے ای پیغمبر بری نظر سے دیکھتے ہیں
اور اس آیت کو گویا وہ حقین خلفائے رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے صادق سمجھتے ہیں کہ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
وَهَمُّهُمْ اَوْ جِهَادٌ وَاَوْ سَبِيْلُ اللّٰهِ بِاَمُوْا اِلَيْهِمْ وَاَنْفُسُهُمْ اَعْطَوْا دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ ط
کی نسبت فرماتے ہیں کہ پس شک نہت و دین کہ از صحابہ کسانیکہ ایمان داشتند و ہجرت مجاہد
نسبت میجو کردند و الا بت برفضیلت آنها دارد لیکن چون ایمان غاصبین حق لایت و ہجرت اینہا

بہات ذوالفقار ابنی
عمر فاروق ایسے منافق تھے کہ
سب سے پہلے جان بازی پرستند ہو اور اول سب سے پیغمبر اس کے ساتھ ہوے اور اپنے اخلاص کو اپنے جان
سے سب سے بظاہر کر دیا اور خطاب افضل الہا جبرین کا خدا کے حضور سے پایا ای حضرات پیغمبر کو دینے
کے منافقین نے جو بعد شوکت اسلام کے ظاہر میں کلمہ گو ہو گئے تھے ایسے ہی اخلاص کے جواب دہ
ہوین وقت پر ہی طرح کا ساتھ دیا اور رسول مقبول نے ان منافقین کے حق میں ہر طرح دعا و آفرین کی ہو۔
مجتہد صاحب قبلہ ابنی ذوالفقار ابن نجملہ اور آیات کے جو انات فضائل صحابہ کے معارضے میں پیش
کی ہیں ایک یہ آیت لکھتے ہیں اِذَا اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ فَتَحْكُمُوْهُ وَاُذْكِرْ فِيْهَا الْقِتَالَ رَاٰ اَيُّ
الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ يَّنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ نَظْرَ الْمَغْشٰى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ط
کہ جب کوئی سورت جہاد کی نازل ہوتی ہو تو جبکہ دین بیماری ہو وہ تجھے ای پیغمبر بری نظر سے دیکھتے ہیں
اور اس آیت کو گویا وہ حقین خلفائے رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے صادق سمجھتے ہیں کہ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
وَهَمُّهُمْ اَوْ جِهَادٌ وَاَوْ سَبِيْلُ اللّٰهِ بِاَمُوْا اِلَيْهِمْ وَاَنْفُسُهُمْ اَعْطَوْا دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ ط
کی نسبت فرماتے ہیں کہ پس شک نہت و دین کہ از صحابہ کسانیکہ ایمان داشتند و ہجرت مجاہد
نسبت میجو کردند و الا بت برفضیلت آنها دارد لیکن چون ایمان غاصبین حق لایت و ہجرت اینہا

تیری عبادت پھیلانے اور تیرے نام بلند کرنے کے ذریعے ہونگے اگر یہ ارے کئے تو دین کا خاتمہ ہو جاوے گا اور قیامت تک کوئی تیرا نام نہ لے گا تو کیونکر ہم اہل سنت و نیکو موئن اور مخلص جانیدار کس طرح صرف ایک ہی نام ابن سبائیہ کے ہکانے سے ایسے پاک لوگوں کو منافق کہہ کر ایمان سے دست بردار ہوں اور خدا کی قدرت کا تماشا کرنا چاہیے کہ اس مقام پر بھی اس مؤلف کے قلم سے خدا نے نام ابو بکر صدیق کا لکھو ادیا اور وہ بھی ایسے موقع پر کہ جس سے قربت نبوی ثابت ہوتی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر ہی تھے تھے جیسا کہ مؤلف موصوف فرماتا ہے کہ مصرع

ابو بکر نزدیکی داشت جاے

اچھا رہا و کیا مؤلف حملہ حیدری کا ناصبی اور سنی ہونے اپنے مذہب کی خاطر سے ابو بکر صدیق کا نام لکھنا یا اسکو ابو بکر صدیق سے محبت تھی جسکی وجہ سے اس نے انکے حقیقین یہ کچھ کہہ دیا آخر کیا سبب ہو خدا کے لیے کچھ سبب تو اسکا بتلاؤ و بجز اسکے بھائی و دوسرا کوئی سبب نہیں ہے کہ قربت نبوی حضرت ابو بکر صدیق کو ایسی حاصل تھی کہ اسے انکار کرنا اور انکا نام نہ لکھنا درحقیقت آفتاب کو چھپانا تھا یا ذل بے بدل کو مجتہد صاحب کی سی جرات نہوئی کہ وہ ایسی جملی ہوتی بات کو چھپاتا اور جو بات تمام مہاجرین اور انصار میں مشہور تھی اور جسکا شہرہ اور وقت سے اب تک ہوا اس سے انکار کرتا۔ اہم مومنین ذرا غور کرو کہ جو دعائیہ خبر خدا نے صحاب کی نسبت کی ہے اور جو حال اور خدا کے سامنے انھوں نے بیان کیا ہے اس سے بھی انکا اتفاق ثابت ہوتا ہے کیا منافقون کے حقیقین پیغمبر خدا نے ایسا ہی ارشاد کیا ہے کیا منافقون کے حقیقین یہ پیغمبر خدا نے فرمایا ہے کہ اگر فتح نہوگی تو خدا یا تیری عبادت قیامت تک پھر کوئی نہ کرے گا کیا باوجود ایسے نص صریح ہونیکے جسکا ثبوت تمھارے ہی مذہب والوں کے کلام سے ہوتا ہے تم انکو کا فر اور منافق کہتے رہو گے اور کیا ایسی باتوں کو سنکر بھئی نفاق سے توبہ نہ کرو گے اگر باوجود اسکے بھی تم انکی نسبت نفاق کا اطلاق کرو تو معلوم ہوتا ہے کہ تمھاری اصطلاح میں اخلاص راہبان اور قربت نبوی کے معنی نفاق کے ہیں پس اللہ تعالیٰ فی اصطلاح مجتہد صاحب بار بار اپنی کتاب ذوالفقار وغیرہ میں یہی فرماتے ہیں کہ شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور انکے متابعین کی نیت بخیر نہ تھی اور جب تک نیت بخیر ہو نیکا حال معلوم ہوا اثبات فضیلت کی مصداق سے انکو کچھ حصہ نہیں ہے اس لیے میں نہایت ادب سے عرض کرتا ہوں کہ اگر خوارج لعنہم اللہ علیہم سوال نسبت جناب امیر علیہ السلام کے کریں تو اہم حضرات شیعہ تم کیا جواب دو گے اگر قرآن مجید سے انکا نام نکال دو اور پھر ہم ابو بکر صدیق کا نام نہ نکال دیں تو بیشک تم سچے ہم جھوٹے جب قرآن مجید انکو کسی کا نام ہی نہیں ہے تو جس طرح تم ابو بکر صدیق کی فضیلت سے باوجود انکے ان فضائل اور درجہ کے انکار کرتے ہو اسی طرح یہ جناب امیر کے فضائل سے باوجود انکے عالی مراتب کے انکار کرتے ہیں

اور اسکو یقینی نہ سمجھے کون ہو کہ پھر اسکو با ایمان کہیگا اور ایسے منکر آیات قرآنی کو کون ہو جو دشمن حق اور رسول
نہ سمجھے گا عجب حال ہوں حضرات کا کہ صرف صحابہ نبوی کی عداوت کے ایسے جاہل اور خدا ناشناس ہو گئے
ہیں کہ ایسی صریح اور صاف آیات الہی میں بھی شک کرتے ہیں خیر اسوقت تو اس بحث کا موقع نہیں
ہو مطالع کج باب میں ہم اسل عراض کو تفصیل کے ساتھ بیان کر کے حضرت شیعہ نجد متین میں گئے انشاء اللہ تعالیٰ
اب میں پھر جنگ بدر کا حال لکھتا ہوں غرض کہ لڑائی شروع ہونے سے پہلے جو حال مہاجرین انصار کا
تھا وہ تو ظاہر ہو گیا اب میں عین لڑائی کے وقت کا حال اسی کتاب نقل کرتا ہوں اور مومنوں ہونے
مؤلف موصوف لکھتا ہے کہ جب لڑائی کی صفیں آ رہی تھیں اور لڑائی قریب تھی کہ شروع ہوتے
پیغمبر نے بعض کو کہہ دیا کہ اسکی اور جو کچھ حضرت نے دعائیں فرمایا اسکا حال ان اشعار سے ظاہر ہوتا ہے

اشعار حمہ حیدری کے حاملین جنگ بدر کے

پس آور دروسوی نژاد پاک	بنالید و مالیدر و راہ خاک	بگفت ای نمایندہ عدل و داد
فرستندہ انبیا بر عباد	تو دانی کہ من رہنمائے قریش	بہ حکم تو بودم نہ براری خویش
کشیدم بر ایشان بکلمہ تو تیغ	مکن نصرت خویش از من مبلغ	الہی گر این چہ تر تن از عباد
کہ کردند امر تر انقیاد	بحکم تو بستند کس میان	نہ دیدند پیش و کم دشمنان
ہمانند از فتح کوتاہ دست	بیابند از دست دشمن شکست	بروی زمین تا قیامت دگر
نہ کرد و دستندہ امی نو دگر	باین زاری و غم نہ بخجیدہ بو	کہ خویش لبزان حق در لبو
دران دم صفت خشم نہ زدیک شد	ز بس گرد خویشید تا یک شد	البو یک نہ ز دہی داشت حاسی
بگفت ای بحق خلق را ز نہای	در آمد بہ تنگی سپاہ ضلال	چہ فرمائے اکنون برای قتال

کہان ہر انصاف کی آنکہ اور ایمان کے کان جو حضرات شیعہ اس مؤلف کے الفاظ کو دیکھیں اور
شنیں اور اس کے مطلب کو سوچیں کہ ساری نفاق کی باتیں اور کفر کے کلمے خالکین مل گئے اور
ایمان بھی اور اخلاص بھی اور ہجرت بھی اور نصرت و یاری بھی سب کا مہاجرین انصار کی نسبت ثبوت
ہو گیا اور مسلمانوں نے اسے لے دیکھو کہ اب اس سے زیادہ صحابہ نبوی کی فضیلت کیا ہوگی کہ
پیغمبر خدا ان کے حقین خدا سے عرض کرتے ہیں کہ خدا یا ان چند آدمیوں نے صرف تیرے حکم سے
جہاد پر مستعد کی ہو اگر انکو شکست ہوئی اور یہ مارے گئے تو پھر قیامت تک کوئی تیری عبادت
نہ کرے گا پس اہل سنت اور کیا کہتے ہیں انھیں باتوں پر اصحاب نبوی سے محبت رکھتے ہیں
اور ایسی ہی فضیلتیں انکی بیان کرتے ہیں جب پیغمبر خدا ان کے حقین بنے اور ان کی یہی لوگ

اب فراموش کرو کہ جب تم جناب امیر کے فضائل کو ان کے اعمال اور حالات سے ثابت کرو گے اور ان کی صدق نیت کو جو کہ امر ناطق ہو ان کے اعمال حسنہ ظاہری سے ظاہر کرو گے وہی ہم ابو بکر صدیق کی نسبت ثابت کرتے ہیں لیکن انور سے دیکھو کہ بطرح بہر تم آیہ اِنَّمَا وَلِيَكُمُ اللّٰهُ ذِی السُّعُوْلَةِ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا الَّذِیْنَ یُفِیْتُمْ عَنِ الصَّلٰوةِ وَیُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُوَ رَکْعُوْنَ ۝ امامت حضرت علی کی ثابت کرتے ہو کیا اسکے برابر ہی ہمارا نبوت صدق نیت کا ہجرت میں نسبت ابو بکر صدیق کے نہیں ہو آیہ اِنَّمَا وَلِیْکُمُ اللّٰهُ مِیْن تُو کُو فِی اِیْسِی تَمْنِیْ خَاصِ کے باب میں نہیں ہو جیسے کہ آیہ غَا مِیْن تُو مِیْن کُمَا ہَا ن اَذِیْقُوْلُ لَیْصَاحِبِ کَا صَا ف لَفْظِ ہُو جُو د لَالِی ت کُ رَا ہُو کُ رَا د ا س سے وہی بار ہُو جُو غَا مِیْن تُمَا اور غَا مِیْن ہونا سوا سی ابو بکر صدیق کے دوسرے کا کسی کے قول سے بھی ثابت نہیں ہوتا پس غور کرو کہ قرآن مجید سے تمھارا دعویٰ ثابت ہوتا ہو یا نہ ہو اور وہ لون کو ملا کر دیکھو اور انصاف کرو کہ کون اپنے دعوے میں غالب ہو اور کون ضعیف

آمنائے کو شانے سے ملا دیکھو قد میں ہمیں کچھ بلند ہونگے قرآن کو جانے دو اور سکویا نص عثمانی سمجھ کر اوسکی سنا نہ لو تو اپنے اور اپنے بھائیوں خوارج کی کتابوں پر نظر کرو دیکھیں تم خوارج مخذولوں کی کتاب ہے جناب امیر کے کہ قدر فضائل ثابت کرتے ہو اور پھر اونکو گن کر علیحدہ کرو اور پھر جسے شمار کر کے اوس تین جیسے زیادہ صحابہ کے فضائل میں اپنی کتابوں کی سند کو آخر جب ایک فرقہ خوارج کا دشمن اہل بیت ہو گیا اوس نے کیا کیا نہیں کیا ہو جو کہ تم صحابہ کی نسبت کرتے ہو وہ بھی جناب امیر کو ساری فضیلتوں کی آیتوں سے واپس اہی خارج سمجھتے ہیں و انعو ذ بانکم من ہوتا تم جیسا کہ تم خلفاء راشدین کو وہ بھی ساری مطاعن کی آیتوں کو ذوات پاک سید الاولیاء کی نسبت صادق سمجھتے ہیں جیسا کہ تم صحابہ کبار کی نسبت تو وہ بھی ساری خوبیوں سے جناب امیر علی بن ابی طالب کریم اللہ تعالیٰ وجہ کی اوسی طرح انکار کرتے ہیں جس طرح کہ تم صحابہ نبوی کی خوبیوں سے وہ بھی ہزاروں اعتراض اور مطاعن جناب امیر کی شان میں قائم کرتے ہیں جیسا کہ تم پیغمبر صاحب کے یاروں کی شان میں وہ بھی اوسی برائی سے ان کے پاک نام کو لیتے ہیں جیسا کہ تم صحابہ کے ناموں کو غرض کہ ایک تار و مین تم اپنے آپ کو اور خوارج کو تو لالہ دو لون کا بگہ برابر ہو نہ تم کم ہونہ وہ زیادہ نہ تم زیادہ ہونہ وہ کم ہیں۔۔۔۔۔

پس ذرا انصاف کرو کہ جب تم نے دشمنی صحابہ کو اپنے معتقدات اور اصول دین میں قائم کر لیا تو تم انکی فضیلت کا کیونکر اقرار کرو گے لیکن خدا کی شان ہو کہ اپنے رسول کے بارونکی فضیلت ظاہر

یادہ ۱۰ سورہ
مانہ رکوع ۴
تو جیم کھارانی
دیں اللہ عباد
اوسکا رسول اور
ایمان اسو قائم
میں ناپید اور
میت میں نکو
اور وہ فی ان
میں فی القرآن
سورہ ۱۰ سورہ
تو جیم کھارانی
پس ان میں کا
نوع الامان

اس آیت کے لکھنے سے غرض حضرت کی یہ ہو کہ بعض لوگ بغیر خدا علیہ التحیۃ والہ الشان کی نسبت کچھ اور خیال کرتے تھے اور حضرت کی تفسیر کو پسند نہ کرتے تھے پس اس سے یہ مطلب حضرت کا ثابت نہیں ہوتا کہ وہ کہنے والے اور جنکے حتمین یہ صورت نازل ہوئی ہو وہ خلفاء راشدین اصحاب کبار تھے بلکہ خود مفسرین شیعہ کے اقوال سے اسی آیت سے اہل بدر کی جنکا حال بھی ہم لکھ رہے ہیں فضیلت ثابت ہوتی ہو چنانچہ کاشانی خلاصۃ المنہج میں اسی آیت کی تفسیر میں لکھتا ہو کہ { اگرچہ کئی فرامی ہوئی و از خدا ہی تھا کہ پیشی گرفتہ شدہ اثبات میں ملح محفوظ کہ بے بنی صریح عقوبت نفرماید یا اصحابی را عذاب کند } پس اس آیت سے بھی صاف فضیلت اہل بدر کی ثابت ہوئی کہ خدا اونکے حتمین بعد کر چکا ہو کہ اوپر عذاب نہ کرے گا تو ایسی آیت کو معرض منظر زمین اس وقت مجتہد صاحب کو پیش کرنا چاہیے تھا جبکہ پہلے اس کی تفسیر کو ملاحظہ کر لیا ہوتا آخر اس کی تفسیر سے بھی فضیلت اہل بدر کی ثابت ہوئی اصحاب بدر کی فضیلت اور ان کی مغفرت کا وعدہ خدا ہی پاک کی طرف سے بجز ازار مفسرین شیعہ کے ایسا ثابت ہو کہ وہ ان کو اس سے انکار کر لیا کہ ان کو موقع نہیں ہو چنانچہ ہم اس کو تفاسیر شیعہ سے بخوبی علاوہ نہیں آیت ثابت کیے ہیں واضح ہو کہ یہ تَایٰتِہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَنْخِذُوْا اَعْدُوْہِیْ وَعَدُوْہِیْ حٰوْا وَّلِیَّہَا کی شان نزول میں مفسرین امامیہ کے لکھتے ہیں کہ ایک شخص تھا حاطب بن ابی بلتعہ صحابی اوصی نے کفار کو کو نظر حفاظت اپنے خویش و اقارب کے لکھ بھیجا کہ بغیر خدا ہمتارے اوپر حملہ کر نہ کیا قصد رکھتے ہیں ہو ہم بھی مقتدر رہنا چنانچہ بغیر خدا اصلی اللہ علیہ وسلم کو وحی سے اسکا حال معلوم ہوا تب بغیر خدا نے اوجھاوے جواب دیا کہ میں نے بوجہ ارتداد کے یہ نہیں کیا بلکہ اپنے اہل و عیال کی اعانت کی نظر سے بغیر خدا اوکا غد قبول کیا حضرت عمر نے کہا کہ یا رسول اللہ اجازت ہو تو میں اسکو قتل کروں کہ یہ منافق ہو رسول مقبول نے فرمایا کہ نہیں یہ اہل بدر سے ہو اور خدا ہی تعالیٰ نے ان لوگوں کے لیے جو کہ جنگ بدر میں شریک تھے وعدہ مغفرت کا کیا ہو اور انکے حتمین فرمایا ہو کہ (اعلموا ما شئتم فقد غفرت لکم) کہ جو چاہا ہو کرو میں تمکو بخش دیا پس امید ہو کہ خدا اس کے نامہ سیاہ کو مغفرت کے پانی سے دھوے یہ خلاصہ ہو اس تقریر کا جو مفسرین امامیہ نے کی ہو چنانچہ میں بلفظ خلاصۃ المنہج سے جو کہ معتبر تفاسیر شیعہ سے ہو اسکو نقل کرتا ہوں تاکہ کسی شیعہ کو یہ کہنے کی جرأت نہ ہو کہ شاید کچھ تحریف کر دی ہو گی ہو ہر وہ { حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بطریق خفا غمیت مکہ داشت سارہ کنیز ابی عمر الخ - }

اور مطابق اسی آیت کے مضمون مغفرت اہل بدر کا ہو تفسیر مجمع البیان میں کہ مفسر موصوف لکھتا ہو کہ { و ما بدریک علیہ لعل اللہ اطلع علی انہم فخرتم فقال علما ما شئتم فقد غفرت لکم } اس آیت سے جو جواب علماء شیعہ دیتے ہیں اسکا حال سوال جواب جو باہم منشی سجان غیاثنا اور مولوی نور الدین کے ہے ہیں ظاہر ہوتا ہو

سارہ کنیز ابی عمر الخ
مفسر موصوف
توجہ ہو ابی بلتعہ
والوہ بنو ہاشم
اور جبرائیل
کو دوست
بوسہ لڑان
سارہ کنیز ابی عمر الخ
نہم جو کہ ثابت ہو
آگاہ ہو اہل بدر
پس بنو ہاشم
نہم بنو ہاشم
جو باہم منشی
بنو ہاشم
خلاصہ ہو
فہم انہم

اعلموا ماشئتم فقد غفرت لكم فرمادیا تو کیا مقام تعجب اور حیرت کا ہے کیا اس حضرات امامیہ تم خدا کو رحیم نہیں جانتے
 کیا تم اللہ جل شانہ کو نکتہ نواز نہیں سمجھتے کیا وہ اپنے بندوں پر فضل نہیں کرتا کیا وہ ان کے اعمال سے ہزار حصہ یا د
 ثواب نہیں دیتا تو جب تمام دیون کے ساتھ بلکہ گناہوں کے ساتھ بلکہ افروں کے ساتھ اس کے رحم و کرم کا حال تو
 کہ اگر کعبہ سالہ اور مشرک ہفتاد سالہ جسے اپنی ساری زندگی بت پرستی اور کفر میں ضائع کر دی ہو ایک دفعہ صدقہ ال سے
 کلمہ شہادت پڑھ لے اور توحید و نبوت کا فقر جو جاوے تو خدا اس کے ایک لمحہ کے ایمان پر اس کے سو برس
 کفر اور شرک کی نچند تیاہر تو بخیر خدا کے باروں اور رسول مقبول کے اوپر جان نثاروں کے ہمتیں بغیر دیکھے
 اس کے ایمان اور اخلاص اور حیرت اور جہاد اور نصرت کے وعدہ منہ غفرت کا کیا تو تم کیا بعید از قیاس
 سمجھتے ہو کیا تم نہیں جانتے کہ اکثر اعمال بوجہ خاص یا بدعت اور عہدہ صلہ کے مستحق ہو جاتے ہیں مثلاً
 دنیا کے حال پر خیال کرو کہ اگر کوئی سپاہی کسی حیدار کے ساتھ کسی چھوٹی لڑائی پر جاوے اور فتح کر لے
 تو اس کی کیا غرت ہوگی اور وہی سپاہی خاص بادشاہ کے ساتھ کسی بڑی بھاری لڑائی میں جاوے اور فتح ہوگا
 تو اس کی کیا غرت ہوگی اور اس کو حیدار کے ساتھ لڑنے میں کیا انعام ملیگا اور بادشاہ کے ساتھ ہو کر
 لڑنے اور فتح ہونے پر کیا تمغہ ملیگا اگر تم دونوں میں کچھ فرق نہیں کرتے اور دونوں حالتوں کو برابر سمجھتے ہو
 تو حقیقت میں تم لائق خطاب نہیں ہو اور اگر دونوں کے رتبوں میں تمیز کرتے ہو تو پھر اس سے کو خدا
 تمغہ جو صلہ میں ایسی بڑی بھاری لڑائی کے جو سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو کبریا شاہ ہر دوسری کمیت
 میں ہو کیونہ نہیں سمجھتے دیکھو حدیث شریف میں آیا ہے کہ قیامت کے دن اگر گناہگار ایسے دو زمین
 پر رہ جاویں گے جن کے گناہوں کی کثرت اور شدت سے انبیا بھی بلکہ سید الانبیا بھی شفاعت نہ کر سکیں
 تو خدا ان کے حال پر جو رحم کرے گا اور ان کو دوزخ سے نکال کر جنت میں بھیج دے گا اور ان کی نور کی گردنوں
 میں نور کی تختی پر نور سے لکھ دے گا کہ ہذا اعتقاد الرحمن من النیران کہ یہ آزاد کیے ہوئے ہیں خدا کے
 دوزخ سے جہان کوئی شفع تھا اور نہ جہان کوئی سفارشی پس اگر خدا نے اون کو گونہ جو کہ خاص اس کے
 بندے تھے اور جنہوں نے اپنے قصو کو ظاہر بھی کر دیا اور ان کے نیک کاموں کا نتیجہ بھی ظاہر ہو گیا اپنے
 فضل سے دنیا میں نور کا تمغا کہ اعلموا ماشئتم فقد غفرت لكم دیدیا تو سو اس کی کفار اور فاسقین کے کون
 اوپر تعجب کر سکتا ہے اور کس کو خدا کی امانت سے اس شخص پر تعجب ہو سکتا ہے فرماون روایتوں کو چند
 صفحے لوٹ کر دیکھو کہ بخیر خدا نے جب آمادگی جہاد پر ظاہر کی اور ماجرین و انصار سے بوجھا تو انہوں
 نے کیا جواب دیا اور پھر انہیں بھی سب سے اول کون بولا سو اسے ابوبکر صدیقؓ کے اور کون پہلے بولا
 اور کسے پیغمبر خدا کے قدم چوم کر یہ کہا کہ یا حضرت ہم تو اول ہیں جان و مال اپنا آپ پر قربان کر چکے اور

اپنے حال دولت کو لٹایا اپنی جان اور مال کو خدا کی اہمین نثار کیا اور بچر اپنے بھائی بندوں کے قتل پر مستعد ہوئے اور ان کے مارنے میں بمقابلہ محبت خدا کے کچھ بھی خوف نہ کیا اور جبکہ مرتبہ بڑھانے کو خدا نے ملائکہ کو ان کی مدد کیو اسطے بھیجا اور سب سے پہلے لڑائی اسلام کی اون کے ہاتھوں سے فتح ہوئی اور اول معرکہ میں اون کی ثابت قدمی اور جان نثاری خدا نے سب پر ظاہر کر دی اور غلبہ اسلام کا اون کے ہاتھ پر کیا اور آئندہ کو دروازہ فتوحات اور اجراء اسلام کا اون کی تلواروں سے کھول دیا اور سب کچھ ان کے ہاتھوں سے ہوا اور ان کے ذات کی حضوری میں کیا جو خدا کا محبوب تھا اور جو سارے پیغمبروں کا سر اڑھتا جسکی شفاعت سے بڑے بڑے کبیر گناہوں کو بخود بخش دیا اور جسکی سفارش سے اون کو کوٹھنوں سے سوامی قرار تو حید و نبوت کے کوئی بھی نیک کام نہ کیا ہو گا اور جسکی ساری عمر محرمات کے ارتکاب میں گزر گئی ہو گی بخش دیا جائے جب ایسے سردار اور دین دنیا کے بادشاہ کے ساتھ ہو کر جو سپاہی اول لڑائی میں لڑے ہوں اور ایسے خدا کے محبوب اور ممتاز کے قدموں پر اپنی جانوں کے نثار کرنے پر سب سے اول آمادہ ہوئے ہوں اور نہ صرف منافقانہ استعدادی اور ظاہری آمادگی ہو بلکہ جو کہا ہو وہ کر دکھلا یا ہو اور جبکہ لڑنے پر پیغمبر خدا نہایت عجز و متکبر خدا سے دعا کرتے ہوں کہ بھی ان بیچارے چند غریبوں محتاجوں نے صرف تیری ہی رضا حاصل کرنے کے لیے اپنی جانوں کو قربان کرنے کا ارادہ کیا ہو انکو فتح دینا یہی لوگ تیرا نام بلند کرینگے ذریعے اور تیرا دین بھیلانے کے وسیلہ ہیں اگر ان کو فتح نہ ہوئی تو پھر قیامت تک تیری عبادت کوئی نہ کرے گا اور پھر خدا نے اون کے ہاتھ پر فتح بھیجی اور انھوں نے باوجود بہت قلیل ہونے کے ایک فوجی فوج کو کفار کی مٹا دیا اور بڑے بڑے نامی قریشی کافروں کو مثل الوجہل وغیرہ کے تہ تیغ کیا اور ان دشمنوں کو جنھوں نے نہایت ایذا اور بھیت سے پیغمبر خدا کو ملے سے نکالا اور جن مردودوں نے کمال کمال اور تکلیف سے خدا کے حبیب سے کہا گھر چھڑا یا خاک ندلت پر لٹا یا اور ان کے گوشت پوست کو طعمہ ناع و زغیر کا کر دیا اور جبکہ اس غلبے سے کافروں کے کلیجے دہل گئے اور کفار قریش کے بدن کانپنے لگے اور بڑے بڑے سلاطین میں ان کے ایمان اور شوکت کا شہرہ ہو گیا تو پھر اگر ایسی محنتوں اور کوششوں اور ایمان اور اخلاص کے صلے میں خدا نے جو نکتہ نوازی اور جو اپنے رحم و کرم سے ایک عمل کے بدلے میں تیرا ور سات سو حصہ نیا دہ ثواب دیتا ہو اور جو صرف اپنے فضل سے براہ بندہ نوازی صرف بان دل سے بغیر کسی عمل کے تو قبول کر لیتا ہو اور جو جب آیت کریمہ **يُبدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ** ط کے گناہوں کو نیکیوں کے بدل دیتا ہو ان پاک لوگوں سے وعدہ مغفرت کا کر لیا اور ان کی شہین

لہ
بارہ ۱۹ سہرہ
ذی القعدہ ۱۲
مہینہ ربیع الثانی
۱۲۸۵ھ
موضع قادیان

نظمہ پر ہی تھا کہ یہ خط اعلیٰ اور مختارے شیعوں کی طرف سے ہوا اور پھر ان خطوں میں کیا اپنا شوق بیان کیا
ہو کہ کچھ بیان نہیں ہوتا لیکن اس مسئلے سے بلاوین اور نہایت ہی اپنی آرزو ظاہر کر دین کہ یا ابن رسول اللہ
آپ جلد تشریف لائیے اور اس خط کو رونق دیجیے زمین کو فنی کی ہمہ تن چشم انتظار ہو رہی ہو ورنہ
آواز خیر مقدم کی آ رہی ہو شخص کی زبان پر لبیک لبیک کی صدا ہو ہر آدمی جاں بالکمال کے انتظار
میں محو ہو رہا ہو ورنہ جلد تشریف لائیے ہم سب جان نثاری کو حاضر ہیں دیکھیے ہم کیا کرتے ہیں اشعار

سپاہی ہفتہ پلانست	ہم نہ یوں واز خنجر بست	ز تو را بیت فتح افزا صفتن	ز مالشکر بیکران سنا صفتن
چو بانج آہنگ خون	ز سنگ آب و آتش خون	چو تیر ز کمان و دگرین آوند	ز سرمان بزرین آوند

اور جب حضرت امام جاوین تو ایک بھی ساتھ نہ دے اور غرور فریب کر کے کہ وہنا امام کو شہید کر دین
اور تین دن کھجکا پیسا قتل کر دین جسکے حال پر آسمان زمین کو قیامت تک رقت ہو اور باوجود اسکے
کوفنے کی وہ عزت بیان کیجاوے کہ مکے و مدینے کو بھی وہ عزت نہیں پہنچنا چہ ملا باقر مجلسی نے
میں لکھتے ہیں کہ در حدیث حبیبہ دیگر از حضرت امام جعفر صادق منقولست کہ حق تعالیٰ عرض کرد ولایت مارا بر
اہل شہر پس قبول نہ کرد مگر اہل کوفہ انتہی بلفظہ

کہ امام صادق فرماتے ہیں کہ خدا نے ہماری دوستی کو سارے شہروں پر عرض کیا کہ کسی شہر کے رہنے والوں
نے ہماری محبت کو قبول نہ کیا سو اسی کوفہ کے رہنے والوں کے اس سے صفا نہایت ہوا کہ جو رتبہ خدا نے کوفہ کو
دیا ہو اور اسکے رہنے والوں کو وہ نہ ملے کو ہونہ مدینے کو بلکہ ایک حدیث میں امام بن العابدین کی عین
ملا باقر مجلسی نے صاف لکھ دیا کہ امام بن العابدین فرماتے ہیں کہ بقدر جامی ہر کوفہ نزد من بہترست از
کہ در مدینہ دہشتہ ہاشم کہ ایک قدم رکھنے کی جگہ کوفہ کی میرے نزدیک اس گھر سے بہتر ہو جو مدینے
میں ہو اور یہ کوئی شبہ نہ کرے کہ کوفہ کے رہنے والے شیعہ نہ تھے اس لیے کہ بمقتضای الحدیث بعضا
یفسر بعضا خود ملا باقر مجلسی مجالس المؤمنین میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں اسکو
سنیہ عبداللہ بن لید سے روایت ہو کہ گفت در زبان بنی مروان بخندست امام جعفر صادق علیہ السلام
ز نعم آنحضرت از من رفیقان من پرسیدند کہ شامہ کسانید گفت از اہل کوفہ ایم آنحضرت فرمودند ہر یک یک
از بلادین قدر دوست نداریم کہ در کوفہ بعد از ان فرمودند کہ ایما العصابہ ان اللہ ہر کلام جملہ الناس
و حسبتمونا و بايعتمونا و خالفنا الناس و وافتتمونا و کذبنا الناس و صدقتمونا فاجابا
کہ اللہ محیا نا و اما تم ممانتا اور اس حدیث کو کہیں کہیں ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں کہ باجملہ تشیع اہل کوفہ حیات
بہ اقامت دلیل ندارد اس حدیث کا مطلب یہ ہو کہ عبداللہ بن ولید روایت کرتا ہو کہ میں ایک روز فرزند کوئی

اپنے گھر بار کو آپ پر لٹا چکے بھائی بندوں کو چھوڑا یا رد و ستون کو چھوڑا آپ ایک جان باقی ہی وہ بھی آپ پر

شاهزاد و ایک جان کیا ہزار جانیں الہی آپ پر قربان ہیں یا رسول اللہ قطعہ

تا حد سزار با بحیرہ بر اے تو	من کیستیم کہ بہر تو جان را فدا کنم	ای حد سزار جان مقدس فدای تو
------------------------------	------------------------------------	-----------------------------

حضرت ابو بکر صدیقؓ کہنے نہ پائے تھے کہ حضرت عمرؓ اور سعد بن معاذؓ اٹھئے اور انھوں نے بھی اپنی

جان نثار کی شوق الیسا ہی سیان کیا دیکھو تمہارے ہی مذہب کا مورخ اور اصحاب کبار کے دلوں

اور شوق اور عشق اور آمادگی کو کن لفظوں سے لکھتا ہوں وہ کہتا ہے کہ جب پیغمبر خدا نے سوال کیا تب اسے

بلخ ابو بکر از جاے تخت	وزان پس عمر نیز مکرور است	بگفتند یا سید المرسلین
------------------------	---------------------------	------------------------

قدم پیش بگذار و مرا ببین | که با دشمن دین چه بامی کنیم

بود تا به تن جان و در کف تو
بیار شمیم شیر بر دشمنان
ز جراحت این بار سعد معاذ

چنین گفت از روی صدق نیا که با جان و دل با همین عهد است به دست تو روزگه دادیم دست

سر و مال و فرزندان و خویش و متبلد همان روز گردیم بر تو نشانار

تیس جب اون اہل بدر کے شوق اور محبت اور ایمان اور اخلاص کا حیاں تو نہ صرف ایک معلوما منتہم

تعجب کرتے ہو اور اون وعدوں کو جو خدا نے ان کے واسطے جا بجا قرآن مجید میں کیے ہیں کچھ خیال نہ کیا۔

کرتے اس کو صرف مغفرت ثابت ہوتی ہے ہذا قرآن مجید کھول کر دیکھو کہ مہاجرین انصاریوں کی شان میں خدا نے

کیا کیا فرمایا ہو دیکھو (رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ) اور ان کی شانیں فرمایا ہو انہیں اَعَدَّ لَهُمْ جَنَّتٍ

تَجَرِّبِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ أَوْنَكِي حَمِينَ كَاهِرِينَ ۝ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

اونکی نسبت قرآن میں آیا ہے یا نہیں پس جو جو وعدے خدا نے اونسے کیے ہیں اوس سے تو سارا

قرآن بھرا ہوا ہے تم ایک ہی وعدے پر تعجب کرتے ہو اور انہی سارے بیون جہنم پوشی کر کے اونٹ

معائب کو تلاش کرتے ہوئے ایمار و ذرا انصاف کرو اور خدا کے لیے اپنے یہاں کی حدیث اور سیر کی کتابوں کو

دیکھو کہ شیعیان کو فی حضرت علی کے ساتھ کیا کیا اور ان کی کسی قدر کی اور کوفے کے فضائل میں

تمہارے بہانے محدثین کیا لکھتے ہیں یہی شیعہ بیان کو فی تحفہ جنہوں نے حضرت علیؑ کا ساتھ چھوڑا اور جنہوں نے

ہمیشہ جناب امیر کو رنجیدہ رکھا وہی کو فی تھے جنھوں نے امام حسنؑ کا ساتھ نہ دیا جنھوں نے ان کے قدموں سے

مصلحت تک نکال لیا وہی کو فی تھے جنہوں نے اول حضرت مسلم کے ساتھ بیعت کی اور پھر وقت پر پہنچے

چنیت ہو گئے اور آخری چارے مسلم تہنامہ دوم مصوم بچپن کے شہید ہوئے وہی کوئی تجھے خون

امام حسینؑ کو بلایا اور بڑے شوق و ذوق کے خط لکھے چنانچہ بارہ ہزار خط شیعوں نے امام کو بھیجے اور جند

بارہ ۱۱۔ سورہ
 قمر کی ۱۲
 توجہ کی
 بی بی ادراسی
 موصی
 اللہ

جوش دکھلاؤ بلکہ سکون غلط ہو یا صحیح چھوٹھ ہو یا سچ آئنا اور صفیہ کا کہ تصدیق کرو اور حب رسول کے یاروں اور پیغمبر کے
 حاریوں کا نام آوے اور بدریوں کی نسبت وعدہ مغفرت کا کسی بجائے سنی کی زبان سے سنو تو بیس سنتے ہی
 سارے بد بکا خون جوش کرنے لگے اور تمام جسم تعصب کی آگ سے پھلنے لگے تشیع کا وہ جوش ہو کہ رگ رگ
 مارے غصے کے پھول جاوے عداوت کا وہ غلیان ہو کہ سودا صفر اسب ایک ہو جاوے اور وقت سارے
 وسوسے شیطانی ولین پیدا ہو جاوے لفظ لفظ پر گرفت بات بات پر شبہ کرنے لگو سجان اللہ اپنے کو فیوں
 کے برابر بھی بدریوں کا رتبہ نہیں سمجھتے اور ان کے حقین جن باتوں اور جن قولوں کو صادق سمجھتے تھے ان کو
 پیغمبر کے یاروں کے حقین غیصادق کہتے ہو یہ کون ایمان ہو کہ نام تو لو رسول کا اور کلمہ پڑھو عبد اللہ بن سبا کا
 ایمان تو نکالو نصیب ہو بطفیل خلفا کے جہاد کے اور شکر ادا کرو اس یودی ملعون کا اور پھر پاک صاف تکبر
 سنیوں کے سامنے ہو کر مبارک خٹے کا قصد کرو اور خدا کی آیتوں اور رسول کی حدیثوں اور ائمہ کے قولوں کو
 چند فقری مکاروں کے مقابل میں جھٹلاؤ بھائیو یہ کیسا دین اور ایمان ہو یا تو مسلمان فی کو چھوڑو پاک صاف
 یہودی بن جاؤ یا اگر مسلمان ہو تو مسلمانوں کے سے عقیدے رکھو اس خرافات و اہیات مذہب پرستی کی
 سر اسر چھوڑو اور فریب پر ہر تیز راہچو اسکے بانیوں پر لعنت کرو ورنہ ایسے دو لفظ میں چھوٹا جھوٹا کاذب
 چھوٹے جھوٹے منہ سے ایسا برا دعویٰ ایمان کا اچھا معلوم نہیں دیتا مسلمان ہونا اور پھر رسول خدا کے
 یار و کموڑا چھٹنا عجیب ایمان ہو کہ جو لفظ ہی لفظ جس کے کچھ معنی نہیں پوچھتے ہی پوچھتے ہیں کچھ منہ نہیں سچ کہا جیسے

شعر وجد منع بادہ امی زاہد چکر نمیشی دشمن می بودن و ہر گزستان رستین

غرض کہ جو فضیلت خدائے اہل بدر کو دی اور جس کا ثبوت قرآن مجید سے ہوتا ہو اور جس کا اقرار مفسرین شیعہ
 بھی کرتے ہیں اور جس کے اعمال بھی اوپر دلالت کرتے ہیں وہ کسی قدر ہم لکھ چکے اب بمقابلہ اسکے ایک
 قول مجتہد صاحب ثانی کا جو مقالہ ثالثہ میں اپنی کتاب لکھا ہو اور جس کا جواب ازالہ الغیبن ہو نقل کرتے ہیں تاکہ معلوم
 ہو کہ حضرت شیعہ کے نزدیک ان کا درجہ کیسا ہو مجتہد صاحب فرماتے ہیں کہ دعویٰ نفاق ایشان ز غدر اہل بدر
 و رضوان علی ہر عاصی ہست ہم بخیر عون اللہ والدین امنوا و ما یجدعون الا انفسہم و ما یشعرون ○
 سجان اللہ کیا دین ایمان ہو کہ کوئی تو اہل وفا ہوں اور اصحاب بدر اہل غدر ہوں خدا اس قوم سے سمجھے
 اور ان کے کفریات کا بدلہ دے نفوذ باللہ من ہوا اتم مجتہد صاحب قبلہ ذوالفقار میں آیات فضیلت صحابہ
 کے معارضے میں ایک اور آیت لکھتے ہیں یعنی اِنَّا سَرَّائِهِمْ تَعْبِیْکَ اَجْسَامُہُمْ وَاِنْ یَقُولُوْا
 تَسْمَعُ لِقَوْلِہُمْ کَاَنْہُمْ خَشَبٌ مُّسْتَدِلٌّ یَّجْسَبُوْنَ کُلَّ صِیْحَةٍ عَلَیْہُمْ طَعْمُ الْعَدُوِّ
 فَاَحَدٌ رَّہْمٌ مَّا تَقَالُہُمْ اللہ اَنّی یُؤْفَکُوْنَ ○ مگر سمین بھی مجتہد صاحب نے مغالطہ دیا اور ترجمہ کیا کہ

۱۵۰۰
 سنہ ۱۰۰۰
 توجہ دہانی کرنا
 بین المسلمین
 و ان الذکر کا
 منین دینے کا
 انہیں دینے کا
 توجہ دہانی کرنا
 ۱۵۰۰
 سنہ ۱۰۰۰
 توجہ دہانی کرنا
 بین المسلمین
 و ان الذکر کا
 منین دینے کا
 انہیں دینے کا
 توجہ دہانی کرنا
 ۱۵۰۰
 سنہ ۱۰۰۰
 توجہ دہانی کرنا
 بین المسلمین
 و ان الذکر کا
 منین دینے کا
 انہیں دینے کا
 توجہ دہانی کرنا

سلطنت کے زمانے میں امام جعفر صادق علیہ السلام کنجیزت میں حاضر ہوا امام نے پوچھا کہ تم کہاں رہتے تھے
 میں نے جواب دیا کہ کوئے میں حضرت نے فرمایا کہ کسی شہر میں ہمارے اتنے دوست نہیں ہیں جتنے کہ
 کوئے میں اور پھر فرمایا کہ خدا نے تم کو فیو نکو اوس بات کی ہدایت کی ہے جس سے اور سارے لوگ باطل ہیں
 تم کو فیو نکو ہے محبت کی اور سب نے ہمارے ساتھ دشمنی رکھی تم کو فیو نکو نے ہماری بیعت کی اور سب نے
 مخالفت تم کو فیو نکو نے ہمارا ساتھ دیا اور سب نے ہم کو جھٹلایا تم کو فیو نکو نے ہماری تصدیق کی یہ خدا آتم کو ہماری شہادت کی
 جیتا رکھے اور ہماری سی موت پر تمہاری بھی موت ہو پس مومنین اب دیر اور انیس کے مرے جلاؤ اور
 کتاب خوانی موقوف کرو اس لیے کہ جن کو فیو نکو تم شکایت کرتے ہو اور جن کو امام حسینؑ کو شہید کیا وہ جس
 اوس کوئے کے تھے جہاں نہ رہنے والے امام کی جان بگڑے اور جب کار تہ کے مدینے سے بھی زیادہ
 امام کے نزدیک تھا اور جس کے رہنے والوں کی موت اور زندگی امام کی سی تھی پس وہ کوئے جس کو ایسی عزت ہو
 اور وہ کوئی جنگی یہ قدر و منزلت ہونے سے لائق نہیں ہیں بلکہ اون کی شان میں قصیدہ مدح کے کہو اور
 اوپر رحمت بھیجو اس لیے کہ کوئے مذہب شیعہ ہے کوئی ہونا دلیل شیعہ ہونے کی ہوتا ہے بلا باقرؑ مجلسی ہتھار
 مجالس المؤمنین میں فرماتے ہیں کہ { کوئی بودن بنی لیل شیعہ ست اگرچہ البوصیفہ کوئی باشد }
 پس اسی حضرات شیعہ جن کو فیو نکو کے حالات آج کل ہتھارے چھوٹے چھوٹے بھی جانتے ہیں اور باطل
 لڑے بھی ان کے ہمین الکوئی لایو فی پڑھتے ہیں اور جبکہ حالات کوئے اور یونانی کے محرم میں علیؑ اوس
 المناہر ہتھارے چھوٹے بڑے ستیان کرتے ہیں اور جنکا امام کو تشنہ کام شہید کرنا ہر آدمی پر ظاہر ہے اور
 مضمون اس شعر کا کہ شعر

خوش داشتند حرمت مہمان کر بلا

از آب ہم مضایقہ کوئے کو فیان

سب پر روشن ہوا اون کی شان میں ائمہ کرام کی ایسی تعریفیں ہتھارے محدثین نقل کریں اور اوس کو امام
 کی طرف نسبت دیں اور امام کی زبان سے اون کے ہمین یہ کلمہ کہ تم کو خدا ہماری سی زندگی اور ہماری سی موت
 دے نقل کریں اور کوئے کی ایک مشت خاک مدینہ منورہ کی زمین سے بھی زیادہ امام کے نزدیک محبوب ہو
 بیان کریں اور کوئیون کو محبوب اور دوست ائمہ کا کہیں اور بہ سبب دوستی ائمہ کے اون کو جنتی اور بہشتی جان
 اور پھر ان لغویات اور غریبات کو سن کر ہتھارے ایمان کی رگ کو زرا بھی جنبش نہوا ہتھارے پاک دل کو کچھ بھی
 پیدا ہو بلکہ ان کو فیو نکو کی حرکتوں کی ہر سال خود نقلین کر کے مَا هَذَا التَّمَاثِيلُ الَّتِي اَنْتُمْ لَهَا
 عَلِفُونَ ۝ کا مضمون ادا کرو اور ان قصص و حکایات باطل کو بیان کر کے کبھی شیعہ سے نفرت کرو
 اور اپنے مجتہدین اور محدثین کی نسبت ان آیات کا ذہ اور اقوال مہملہ کے نقل کرنے پر کچھ غیرت ایمانی کا

سب پر روشن ہوا
 ان کی شان میں
 ائمہ کرام کی
 ایسی تعریفیں
 ہتھارے
 محدثین
 نقل کریں
 اور اوس کو
 امام کی
 طرف نسبت
 دیں اور امام
 کی زبان سے
 اون کے ہمین
 یہ کلمہ کہ
 تم کو خدا
 ہماری سی
 زندگی اور
 ہماری سی
 موت دے
 نقل کریں
 اور کوئے کی
 ایک مشت
 خاک مدینہ
 منورہ کی
 زمین سے
 بھی زیادہ
 امام کے
 نزدیک
 محبوب ہو
 بیان کریں
 اور کوئیون
 کو محبوب
 اور دوست
 ائمہ کا کہیں
 اور بہ سبب
 دوستی ائمہ
 کے اون کو
 جنتی اور
 بہشتی جان
 اور پھر ان
 لغویات اور
 غریبات کو
 سن کر ہتھارے
 ایمان کی رگ
 کو زرا بھی
 جنبش نہوا
 ہتھارے پاک
 دل کو کچھ
 بھی پیدا
 ہو بلکہ ان
 کو فیو نکو
 کی حرکتوں
 کی ہر سال
 خود نقلین
 کر کے مَا
 هَذَا
 التَّمَاثِيلُ
 الَّتِي
 اَنْتُمْ
 لَهَا
 عَلِفُونَ ۝
 کا مضمون
 ادا کرو
 اور ان
 قصص و
 حکایات
 باطل کو
 بیان کر کے
 کبھی
 شیعہ سے
 نفرت کرو
 اور اپنے
 مجتہدین
 اور
 محدثین
 کی نسبت
 ان آیات
 کا ذہ اور
 اقوال
 مہملہ کے
 نقل کرنے
 پر کچھ
 غیرت
 ایمانی کا

مکالمہ تھے تو وہ دوسروں کے اوپر جا پڑے اور یہ کہہ کر یہ کہا کہ لَسْنُ تَحْبِنَا اِلَى اللّٰهِ نَتِيْرُ كَيْفَ حَرِّجَ الْاَعْمٰمُ الْاَوَّلُ
 اوس قوم میں ایک لڑکا موجود تھا جسکا نام تھا زید بن ارقم اوسنے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خیر کوی
 حضرت کو اس بات کے سننے سے بڑا رنج ہوا اور انھوں نے کوچ کی طیارہ کی کہ سعد بن عبادہ دوڑے
 آئے اور کہا کیا رسول اللہ یہ تو وقت آپ کے کوچ کرنے کا نہیں ہے آنحضرت نے فرمایا کہ تم نے اپنے صبا
 کی باتیں سنیں انھوں نے جواب دیا کیا رسول اللہ ہمارا صاحب تو سو امی آپ کے دوسرے کوئی نہیں ہے
 تب حضرت نے فرمایا کہ عبد اللہ بن ابی کحان کرتا ہے کہ اگر مدینے کو لوٹے تو غرت والے ذلیل و ناکال دینگے
 تب سعد بن عبادہ نے جواب دیا کہ یا حضرت آپ اور آپ کے اصحاب غرت والے ہیں اور عبد اللہ بن
 ابی اور اوسکے اصحاب اہل ذلت ہیں غرض کہ یہ سن کر خراج جو ایک قبیلہ مدینے والوں کا ہے عبد اللہ بن ابی
 پر لعنت ملامت کرنے لگے اوسنے حلف کیا کہ میں نے تو کچھ نہیں کہا تو لوگوں نے کہا کہ اچھا کچھ پیغمبر صاحب کے
 سامنے عذر کر لو اس نے اپنی گردن جھکا کی تب دوسرے دن جھکودہ پیغمبر صاحب کے سامنے آیا اور
 حلف کیا کہ میں نے کچھ نہیں کہا اور کہا کہ اشد ان لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ اور غر کیا کہ زید
 میرے اوپر جھوٹی تہمت کی تھی چسپہ لو کہ زید پر ملامت کرنے لگے آخر خدا نے یہ سورہ منافقون
 نازل کی اور پیغمبر خدا نے وہ سورہ اصحاب کو جمع کر کے سنائی فقط

غرض کہ یہ قول ایک بڑے مفسر سے ثابت ہوا کہ یہ سورہ شان میں عبد اللہ بن ابی بن سلول منافق کے
 نازل ہوئی اور جناب قبلہ و کعبہ نے نہ معافی سمجھے نہ شان ول پر خیال فرمایا نہ اپنی تفسیر و نکودہ کیا نہ دیدہ
 و دانستہ کچھ آیتیں اور ہر کی اور ادین اور کچھ نیچے کی جھپن کی دو آیتیں لکھ کر اصحاب کی فضیلت کے
 معارضے میں پیش کیں اگر ایسا ہی معارضہ کرنا تھا تو جو آیتیں قرآن مجید میں بنی اسرائیل اور فرعون اور
 نمرود و شارد کی شانیں ہیں ان سب کو آیات فضیلت صحابہ کے معارضے میں لکھ دیتے تاکہ کتاب
 کا حجم بھی بڑھ جاتا اور حضرت کی قرآن انی کا بھی لوگ اقرار کرنے لگتے غرض کہ جناب قبلہ و کعبہ ان آیات
 کو لکھ کر فرماتے ہیں کہ {وہمثال ابن دیکر آیات ست پس لا بدست کہ در جمع بین الآیات گفتہ شود
 کہ مورد آیات مناقب غیر مورد آیات ذمست پس بعضہ صحابہ آنحضرت عموما مدوح باشند و بعضہ
 مذموم و ابن عین مطلوب شعیان ست} پس یہ وہم جناب قبلہ و کعبہ کو قرآن مجید کی آیات کے معانی
 نہ سمجھنے سے پیدا ہوا ہے اس ہم کا علاج تفسیر اور شان نزول کا مطالعہ تھا اگر حضرت شان نزول دیکھتے و
 اپنی ہی تفسیر و نکودہ ملاحظہ فرماتے اور اگلی پچھلی آیتوں کو ملا کر غور کرتے تو حضرت یہ ضابطہ اور کلیتہ جمع پر آلیا
 کا ارشاد فرماتے اس لیے کہ جو آیتیں کافرون اور منافقون کی شان میں ہیں ان سے مہاجر بنی انصا

اسکا حوالہ درج ہے
 صفحہ ۵۷ میں
 عبارت و فقرہ
 مطلوب و مطلوب
 قبح الحسین
 احصاء و احصاء
 صفحہ ۵۷
 ہیں

کام فرمایا اور اور پکی اور اخیر کی آیتوں کو چھوڑ کر مجھ میں سے ایک دو آیتیں لکھ دیں اب میں ان کو لکھ کر اس کی تفسیر بیان کرتا ہوں واضح ہو کہ یہ آیت جو مجتہد صاحب معارضے میں فضیلت کے پیش کی ہے سورہ منافقون کی آیتوں منافقین کی شان میں خدا نے نازل کی ہے اور شروع اس کا یہ ہے اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا اَلَمْ نَشْهَدْ بِاَنَّكَ لِرَسُولِ اللّٰهِ مَوَالٍهُمُ يَعْلَمُوْا اِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اَنَّ الْمُنَافِقِيْنَ لَكَ دَرَبُوْنَ ۝ اِخْتَدَوْا اٰمَنًا فَهُمْ حَبْنَةٌ فَصَلُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ عَلَيْهِمُ سَاءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اَمْسَوْا عَنْ كَفْرِهِمْ وَاَطَاعُوا لِقَوْلِهِمْ هُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ وَاِذَا رَاٰتُكُمُ تَجْعَلُ اُجْسَامُهُمْ حُطًّا وَاِنْ يَقُوْلُوْا تَسْمِعْ لِقَوْلِهِمْ كَاَنَّهُمْ خَشْبٌ مُّسْتَدْرِكٌ يَّحْسِبُوْنَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوْا فَاحْذَرُوْهُمْ فَاَنْتُمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ اَنْ يُّؤْتُوْكُمْ ۝ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا لِيَتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ لَوْا فَرُّوْهُمْ هُمْ وَاَنْتُمْ لَصَدُوْنَ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُوْنَ ۝ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرَ لَهُمْ اَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝ هُمُ الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ لَا تَنْفِقُوْا عَلٰى مَنْ عِنْدَ رَسُوْلِنَا اللّٰهُ حَتّٰى يَنْفَضُوْا وَاُولٰٓئِكَ يَخْرُجُوْنَ اِلَيْهِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ يَقُوْلُوْنَ لَنْبُ رَجَعْنَا اِلَى الْمَدِيْنَةِ لَيْخُرِّجَنَّ اَلْاَعْدَءُ مِنْهَا اِلَّا هَٰذَا ۝ وَاللّٰهُ الْعَزِيْزُ وَلِيْرُ سُوْلِهِمُ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝

ساری ان آیتوں کی نقل ہی کر دینے پر جواب مجتہد صاحب کا ہو گیا اور جو غلط اور غلط فہمی دیا تھا وہ کھل گیا اور معلوم ہوا کہ یہ آیتیں منافقوں کی نسبت ہیں مگر حضرت شیعہ سے کہلید ہو کہ وہ صرف الفاظ قرآن مجید اور اس کے معنی پر قناعت کر دیں ضرور ہو کہ وہ اس پر بھی سکت نہ ہوئے اس لیے ہم انھیں تفسیر سے شان نزول اسکے بیان کرتے ہیں۔

وضوح ہو کہ تفسیر علی بن ابراہیم قمی میں جو کہ استاد ابو جعفر کلینی کے تھے سورہ منافقون کے نزول کا سبب اس طور پر لکھا کہ کہ شہ جبری میں جبکہ عروہ بنی الصطابق نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لے گئے جب وہاں سے لوٹے تو راہ میں ایک کنوین پر حضرت عمر بن خطاب کے جو رہ دار فی جبکا نام چچا تھا انس بن سبار کو جو کہ انصاری کہنے بولا بھائی تھا مارا عبداللہ بن ابی کو جو کہ مدینے کا رہنے والا تھا یہ خبر ہوئی اور سکونا گوار ہوا اور اپنے لوگوں یعنی مدینے والوں سے کہا کہ اسی لیے میں قریش یوں کا انانہ میں جاپتا تھا یہ سب تمہارے کام ہیں کہ تم نے ان مکے کے رہنے والوں کو اپنے گھر و زمین و تارا اور اپنے مال کو ان کو اپنے خرچ کیا اور اپنی جانوں کو ان کے پیچھے تلف کیا اپنی جو رو وں کو بیوہ اپنے بچوں کو یتیم اور غنی غار سے کیا تب یہ ذلت ہوئی اگر تم ان کو

منافقین کی شان میں خدا نے نازل کی ہے اور شروع اس کا یہ ہے اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا اَلَمْ نَشْهَدْ بِاَنَّكَ لِرَسُولِ اللّٰهِ مَوَالٍهُمُ يَعْلَمُوْا اِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اَنَّ الْمُنَافِقِيْنَ لَكَ دَرَبُوْنَ ۝ اِخْتَدَوْا اٰمَنًا فَهُمْ حَبْنَةٌ فَصَلُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ عَلَيْهِمُ سَاءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اَمْسَوْا عَنْ كَفْرِهِمْ وَاَطَاعُوا لِقَوْلِهِمْ هُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ وَاِذَا رَاٰتُكُمُ تَجْعَلُ اُجْسَامُهُمْ حُطًّا وَاِنْ يَقُوْلُوْا تَسْمِعْ لِقَوْلِهِمْ كَاَنَّهُمْ خَشْبٌ مُّسْتَدْرِكٌ يَّحْسِبُوْنَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوْا فَاحْذَرُوْهُمْ فَاَنْتُمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ اَنْ يُّؤْتُوْكُمْ ۝ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا لِيَتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ لَوْا فَرُّوْهُمْ هُمْ وَاَنْتُمْ لَصَدُوْنَ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُوْنَ ۝ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرَ لَهُمْ اَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝

منافقین کی شان میں خدا نے نازل کی ہے اور شروع اس کا یہ ہے اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا اَلَمْ نَشْهَدْ بِاَنَّكَ لِرَسُولِ اللّٰهِ مَوَالٍهُمُ يَعْلَمُوْا اِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اَنَّ الْمُنَافِقِيْنَ لَكَ دَرَبُوْنَ ۝ اِخْتَدَوْا اٰمَنًا فَهُمْ حَبْنَةٌ فَصَلُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ عَلَيْهِمُ سَاءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اَمْسَوْا عَنْ كَفْرِهِمْ وَاَطَاعُوا لِقَوْلِهِمْ هُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ وَاِذَا رَاٰتُكُمُ تَجْعَلُ اُجْسَامُهُمْ حُطًّا وَاِنْ يَقُوْلُوْا تَسْمِعْ لِقَوْلِهِمْ كَاَنَّهُمْ خَشْبٌ مُّسْتَدْرِكٌ يَّحْسِبُوْنَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوْا فَاحْذَرُوْهُمْ فَاَنْتُمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ اَنْ يُّؤْتُوْكُمْ ۝ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا لِيَتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ لَوْا فَرُّوْهُمْ هُمْ وَاَنْتُمْ لَصَدُوْنَ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُوْنَ ۝ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرَ لَهُمْ اَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝

منافقین کی شان میں خدا نے نازل کی ہے اور شروع اس کا یہ ہے اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا اَلَمْ نَشْهَدْ بِاَنَّكَ لِرَسُولِ اللّٰهِ مَوَالٍهُمُ يَعْلَمُوْا اِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اَنَّ الْمُنَافِقِيْنَ لَكَ دَرَبُوْنَ ۝ اِخْتَدَوْا اٰمَنًا فَهُمْ حَبْنَةٌ فَصَلُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ عَلَيْهِمُ سَاءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اَمْسَوْا عَنْ كَفْرِهِمْ وَاَطَاعُوا لِقَوْلِهِمْ هُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ وَاِذَا رَاٰتُكُمُ تَجْعَلُ اُجْسَامُهُمْ حُطًّا وَاِنْ يَقُوْلُوْا تَسْمِعْ لِقَوْلِهِمْ كَاَنَّهُمْ خَشْبٌ مُّسْتَدْرِكٌ يَّحْسِبُوْنَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوْا فَاحْذَرُوْهُمْ فَاَنْتُمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ اَنْ يُّؤْتُوْكُمْ ۝ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا لِيَتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ لَوْا فَرُّوْهُمْ هُمْ وَاَنْتُمْ لَصَدُوْنَ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُوْنَ ۝ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرَ لَهُمْ اَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝

قتل پیغمبر خا کا لیلۃ العقبۃ کو غضب کرنا فک کا ذریعہ قیاس کا پیغمبر صاحب کو غضب کرنا خلافت کا
 علمی تفسیر سے عدوت رکھنا آل رسول سے اور مثل اوسکے اور اعتراضات جنکے نام ہر ورق اور
 صفحہ میں مجتہد صاحب کے قلم سے ذوالفقار وغیرہ میں نکلے ہیں اور جنکا جواب شافی دینا ہکون منظور ہو
 یہ مثل مجتہد صاحب کے غلط بحث کرنا اور گول گول بات کہ کر آگے بڑھ جانا اس لیے انشاء اللہ تعالیٰ بحث
 مطاعن صحابہ اور خلافت میں اس تفصیل کے ساتھ یہ سب بیان کیے جاویں گے کہ جسکو دیکھ کر حضرت شیعہ
 بے اختیار کہنے لگیں کہ قتل جاء الحق و زوال الباطل ان الباطل کان زہواً -

غرض کہ اس مقام پر میں نے آیات فضیلت صحابہ کو بیان کر کے عام جواب شیعوں کی طرف سے
 یہ بیان کیا تھا کہ وہ کہتے ہیں کہ جو آئین فضیلت میں مہاجرین و انصار کے ہیں یہ وہ لوگوں سے
 متعلق ہیں جو کہ ایمان دار تھے اور اکثر اصحاب خصوصاً خلفائے ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایمان نہ رکھتے تھے
 چنانچہ اوس کے بیٹے یہ بحث کی کہ ایمان نہ رکھنے کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ منکر خدا و رسول کے تھے کہ اُسے
 شخص کو منافق کہتے ہیں چنانچہ جو تین اوسکے معارضے میں مجتہد صاحب نے لکھی ہیں اوسکا جواب ہوا
 اور بخوبی ثابت ہو گیا کہ وہ منافق نہ تھے۔ دوسرے یہ کہ وہ ہول موضوعہ شیعہ میں سے ایک
 ہول امامت منکر تھے کہ اس جہ سے وہ کافر تھے اسکا بھی جواب اجمالی دے چکا کہ جب آیتیں نازل
 ہوئیں اور حجت خدا ہی جل شانہ نے اوکی تعریف کی اوسوقت امامت ہول دین سے نہ تھی اگر
 اوسوقت امامت کا اصول دین ہونا ثابت کر سکو تو کر و فعلیہم البیان و علینا و فقہ بالبرہان -
 پس باقی رہ گئیں دو باتیں اول یہ کہ بعد وفات پیغمبر خدا کے وہ منکر امامت ہو گئے اور حق علی رضی
 چھین لیا دوسرے الہیت سے عدوت رکھی اور اونکے حقوق غضب کیے کہ یہ اور بھی کہ ہیں
 چنانچہ اسکا میں بحث امامت اور مطاعن میں جواب دوں گا اور ہر بات کو اس تفصیل سے لکھوں
 کہ نہ کسی شیعہ کی کوئی دلیل ہ جاوے نہ کسی سنی عالم کا جواب باقی ہے یعنی وہ سوال و جواب
 جنکے سننے کے بغیر حالت منتظرہ باقی رہے نہ یہ کہ جتنے دنیا میں شیعہ سنی ہوئے ہیں اوس سب
 باتیں کہ یہ محال و زنیہ فضول ہیں مگر انشاء اللہ تعالیٰ اس صراحت سے لکھوں گا کہ صرف دیکھنے والے کو
 انصاف اور فیصلہ کرنا رہ جاوے گا اور اکثر روایات کے دیکھنے کی ضرورت نہ رہے لیکن اس مقام پر جواب
 جو عام آیات فضیلت صحابہ سے شیعہ دیتے ہیں اور میں سے کچھ اوپر مذکور ہوئے اور کچھ رہ گئے
 ہیں اون باقی ماندہ جوابوں کو بیان کر کے قرآن و حدیث ہی سے اوسکا جواب دنیا شروع کرتا ہوں
 فَاتَّبِعُوا آلَهُ وَانصَبُوا لَعَلَّكُمْ تَرْتَمُونَ ۵ -

الکاد و غیر

اور جو ایضاً

میں دیکھو

سورۃ

لا اعلان کی

توبہ کی

کان کما

جس کو

نہ ہوا

میں

کہ نصابی آئنا از حق تعالیٰ تسلیم وار و نواہی او علت ہجرت و نصرت شدہ و این قرینہ دیگرست براینکہ مراد از سابقین
 سابقین الی الموت اند یعنی خدا کی رضا مندی کا مہاجرین انصار سے سبب یہ تو ہوسکتا کہ فقط ہجرت
 کرنے سے ساتھ پیغمبر کے بامداد دینے سے رسول مقبول کو وہ راضی ہو جاوے بلکہ نظر دقیق حکم کرتی ہو کہ ان کا
 خدا سے راضی ہونا اور اس کے احکام و نواہی کا بجالانا ان کی ہجرت و نصرت کی علت ہوگی یہ دوسرا قرینہ ہے کہ
 کہ مراد و السابقون سے سابقین الی الموت ہیں یعنی جو کہہ کرنے میں سبقت اور پیش قدمی کر گئے اور پہلے
 سب کر گئے فقط سبحان اللہ کیا نظر دقیق ہجرت قبلہ و کعبہ کی کہ کیا خوب معنی نکالے ہیں حقیقت میں
 بیچارے شاہ صاحب ایسی قیق نظر لکھا جسے لاتے جو ان باریک نکات کو سمجھتے کہ مراد و السابقون سے مراد
 ہیں خیر ہم نہایت شکر ادا کرتے ہیں مجتہد صاحب کا کہ مراد مہاجرین انصار تو اس میں داخل کئے اگر وہ السابقون
 کے معنی یہ ہی کہتے کہ حضرت آدم مراد ہیں کہ انھوں نے سب سے پہلے جنت کی ہجرت کی تھی یا حضرت موسیٰ مراد
 ہیں جنھوں نے مدین کو ہجرت کی تھی تو ہم کیا کرتے یا فراموش تھے کہ مراد و السابقون سے جبریل و میکائیل
 جو سب سے پہلے پیدا ہوئے ہیں تو ہمارا کیا پس چلتا بہر حال جیتے ہی پہنچنا پڑے اور نظم قرآنی کا کچھ لحاظ
 نہ رہا تو پھر بے سرو بابا بات کہہ دینے والے سے کیا زور چل سکتا ہو جو کچھ وہ رعایت کرے وہی احسان ہو
 کوئی خیال نہ کرے کہ قبلہ و کعبہ نے بے دلیل دعویٰ کیا ہو اس لیے کہ بے دلیل بات کہنا بابلو کا کام ہو
 اور یہ حصہ شاہ صاحب کا ہو حضرت کوئی بات بے دلیل بیان کے زبان پر نہیں لاتے چنانچہ
 اس دعویٰ کو دلیل میں فرماتے ہیں {و این قرینہ دیگرست براینکہ مراد از سابقین سابقین الی الموت اند
 چہ موت اہل جنت و مشاہدہ درجات و مدخلیہ تمام در رضا آئنا از حق تعالیٰ است} کہ و السابقون کی لفظ
 وہ لوگ جو موت کی طرف سبقت کر گئے مراد لینے کا یہ دوسرا قرینہ ہو اس لیے کہ جنت میں یونہی جانا
 اور اپنے مراتب اور درجات کا دیکھنا اور آرام سے بہشت میں چین کرنا ان سب باتوں کو بڑا دخل ہے کہ وہ
 لوگ خدا سے راضی ہو فقط بیشک درست ہو جو لوگ زندہ ہیں وہ سبب اسکے کہ معلوم خدا جنت
 دیکھا یا نہیں اور اگر دینے کا یقین بھی ہو تو سبب دنیاوی تکالیف کے وہ خدا سے پورے پورے
 راضی نہیں ہو سکتے جب مر گئے اور خدا نے ان کو بہشت نصیب کر دی اور آزاد دی سے جنتوں
 کے لطف اوٹھانے لگے تو وہ بخوبی خدا سے راضی ہو جاوے گئے اور نصرت اور ہجرت کا سبب بنے
 آپ لکھ ہی چکے ہیں کہ یہ جو کہہ وہ خدا سے راضی تھے تو اب کیا شک رہا کہ مراد و السابقون سے وہی لوگ
 ہیں جو اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے مر چکے تھے بیشک جیسا دعویٰ تھا اس سے بہت بڑھ کر
 دلیل ہو جہتوں اور مقدس لوگوں کی ایسے ہی دعویٰ اور ایسی ہی دلیلین ہوتی ہیں نہ ہی نصیب اس

عبارت
 نہ لفظ
 سابقین
 بلکہ مراد
 اہل جنت
 و مشاہدہ
 درجات
 و مدخلیہ
 تمام در
 رضا آئنا
 از حق تعالیٰ
 است

باخدا یا تب شاید کہیں کن زرد و غیر صرف وہی اس آیت کے مصداق ہیں اور باقی سب مرنے مراد ہیں
 اور اگر کوئی اس تخصیص کی وجہ سے تو بچہ وہی شیوہ اپنا اختیار کریں اور اپنی تشیع پر آجاوین یعنی گالیان بنا
 شروع کریں اور غیبی اور کون اور ختمی فرما کر اسکی بات نہ سنیں جیسا کہ اسی مقام پر علت تامہ ذائقہ کے سمجھنے پر
 شاہ صاحب کی نسبت فرماتے ہیں کہ { اگر تشبیب و توت ذہن کہ داری دریناب نامل اشتہ با شمی پس قرآن
 راز اول جز بطر بصیرت تلاوت کن فدر آیات وعدہ وعید تامل نما تا صدق این مقال واضح گردد }
 چوتھے جناب قبلہ و کعبہ کا ماضی مضارع کے صیغوں سے بحث کرنا اور حقیقت دائرہ تشیع کو ننگ کرنا
 اس لیے کہ پھر بہت سی آیتیں فضیلت اہل بیت کی نصیحت صیغوں کی بحث سے ہاتھ سے نکال جاوینگی اور ایسے
 اعتراض کرنا جو لوگ کا جواب دینا مشکل ہوگا اس سے قواعد نحو و صرف کا نام ہی زبان پر نہ لائیے ورنہ
 اگر کوئی بوجہ بیٹھے کہ اطعوا ماعلیٰ بن ابی طالب مسکیننا و یتیمنا و اسیرنا
 صیغے مضارع کے ہیں اور معنی ماضی کے لیے جاتے ہیں اس لیے کہ بعد و فکر نے نذر کے اور بعد و کھلا
 دینے کھانے کے مسکینون اور یتیمون اور اسیرین کو یہ آیات شان بین جناب فاطمہ اور سنین
 علیہم السلام کے نازل ہوئیں تو کیا آپ جواب دینے کے اور اگر کوئی کہے کہ فوقتم اللہ شتر
ذلک الیوم ولقنتم نصرۃ و سروراً جب نہ ہم ہر صبر و جہت و حریرہ
 سب صیغے ماضی کے ہیں اور معنی مضارع کے مراد لیے جاتے ہیں تو آپ کیا فرمائیں گے پس اگر
 فرض بھی کیا جاوے اور آپ کا قول تسلیم بھی کیا جاوے کہ { مناسب این بود کہ حق تعالیٰ بصیغہ
 مضارع کہ رضون باشند این طلب ادا نماید نہ بصیغہ ماضی } تو اس کا جواب یہ ہر کہ حق تعالیٰ میرا
 کہ یقینی قطعی ست بصیغہ ماضی ادا می نماید چنانکہ در فضائل اہل بیت امری را کہ بعد از قیام قیامت ظہور
 خواہد یافت بصیغہ ماضی ادا کردہ حیث قال تبارک و تعالیٰ فوقتم اللہ شتر ذلک الیوم ولقنتم نصرۃ
 و سروراً ہمچنین رضای سابقین اولین از مہاجرین انصار زری کہ در آخرت علوم مرتبہ خود را دیدہ را
 خواہند شد بصیغہ ماضی ادا کردہ و برای این فرمودہ کہ رضوا عنہ اور اگر آپ کو ماضی مضارع کے
 صیغوں میں شک ہو اور ایک سے دوسرے معنی مراد لینا آپ کے نزدیک خلاف فصاحت و بلاغ
 ہوں تو ذرا میزان الصرف اوٹھا کر دیکھیے اور بدان اسعدک اللہ تعالیٰ کے معنی سوچیں کہ معنی اسکے
 نیک بخت کند ہیں یا نیک بخت کردہ ہیں اور پھر غور کیجیے کہ بصیغہ تو ماضی کا ہر اور معنی حال کے
 لیے جاتے ہیں تو اس شک کے دور کرنے کے لیے اسکا حاشیہ دیکھ لیجیے تاکہ آپ کو معلوم ہو کہ کیوں
 ماضی کے صیغے سے حال کے معنی لیے جاتے ہیں اور بعد اس کے اگر انصاف ہو تو قصور کا اقرار کیجیے

لہ عبارت

وہ الفاظ جو

تبعی ہیں

در صیغہ

مضارع

سے

من

سورہ

توبہ

کا

تبعی

ہو

کہ

مضارع

سے

من

سورہ

توبہ

کا

تبعی

ہو

کہ

مضارع

سے

من

سورہ

توبہ

کا

راضی نہیں ہو بلکہ صرف ہجرت اور نصرت کی سبب راضی ہو اور گو حضرت نے صفات نہیں فرمایا مگر مطلب یہی ہے کہ
غصب خلافت اور عداوت اہل بیت کے سبب ناراض ہو اس لیے امر یہ ہے بند واس خواہمندی کو تاثر نہ
پوری نہ سمجھنا اور اس مہاجرین انصار کو چھانہ جاننا افسوس ہے کہ قبلہ و کعبہ نے یہ نفرما دیا کہ قرآن میں بھی
تھا اگر کسی کو شک ہو اور میری آیتوں سے مطلب کوئی نہ سمجھے تو مجھ سے پوچھ لینا کہ وہ علت تامہ اور
ناقصہ کا بیان کر کے اچھی طرح سمجھا دینگے اور یہ جو مجتہد صاحب نے فرمایا کہ والسائقون سے مراد ضرور
مردے ہیں اس لیے کہ خدا ان کے حال سے خبر دیتا ہے کہ وہ خدا سے راضی ہوئے اور یہ معلوم ہے کہ اگر وہ
زندہ ہوتے تو یہ مناسب تھا کہ خدا فرماتا یا رضون یعنی بصیغہ مضارع کے کہ وہ راضی ہونگے خدا سے
چنانچہ الفاظ حضرت کے یہ ہیں کہ {زیرا کہ جناب حق سبحانہ و تعالیٰ از حال اللیثان خبر میدہد کہ اللیثان از خدا ہی
راضی شد و معلوم است کہ اگر اینہا زندہ می بودند مناسب این بود کہ حق تعالیٰ بصیغہ مضارع کہ رضون
باشد این مطلب ادا نماید نہ بصیغہ ماضی}۔

پس اول تو یہ فرمانا حضرت کا کہ معلوم است کہ اگر اینہا زندہ می بودند۔ ہم کو معلوم نہیں یہ جناب ہی کو معلوم
ہو گا اور دنیا میں بندوں کا خدا سے راضی ہونا آپ ہی کے نزدیک بعید از قیاس ہو گا و نہ ہم کو معلوم کیا
بلکہ یقین ہے کہ جتنے خاص صانع اللہ جل شانہ کے ہیں وہ اس سے دنیا میں بھی راضی ہیں اور کیسے ہی
کچھ درد اور دکھ پاویں وہ راضی ہوتے ہیں تو زندوں کی نسبت رَضُوا عَنْہُ کا مضمون آپ کو باعث
تعجب ہو گا کیونکہ آپ حالت زندگی میں خدا سے راضی نہیں رہتے و نہ ہمتوا سے یقینی جانتے ہیں۔
دوسرے یہ سب علتیں تامہ و ناقصہ و صیغہ ماضی مضارع کے احتمالات اور استدلال صرف بجا کر
مہاجرین اور انصار ہی کی نسبت ہیں یا کہ اہل بیت علیہم السلام کی نسبت بھی ہیں جو تقریر میں آپ صحاہ
کی نسبت کرتے ہیں اور بطرح آیات فرقانی میں آپ مہاجرین و انصار کی فضیلت باطل کر دینے
لیے تحریفات و احتمالات کرتے ہیں اگر خواجہ و نوصب اہل بیت علیہم السلام کی نسبت کریں تو
آپ کیا جواب دینگے جو آپ ان کو جواب دین و وہی ہماری طرف سے تصور فرماویں۔

تیسرے مجتہد صاحب نے احتمالات کر کے ان آیتوں کے معنی بدلنے میں ایک بڑی خطا کی اور
بوجہ اسکے کہ اس کتاب کے لکھنے میں بہت عجلت کی تھی ایک بہت بڑی بات بھول گئے کہ والسائقون
الاولون میں جناب امیر علیہ السلام بھی اہل ہیں اور ان کی فضیلت پر بھی یہی آیتیں لائی جاتی ہیں اور
کہا جاتا ہے کہ وہ سب سے اول اور سابق ہیں اسلام میں اور ہجرت میں پس جب کہ والسائقون سے
مراد مردے لیے گئے اور کوئی زندہ او س میں داخل نہ رہا تو پھر جناب امیر بھی اس سے خارج ہو گئے

لے
عبادت و تقوا
معلوم نہ ہو
شیخ الحرم
دعوت اسلام
مفسر
سلاسل
میں

بچے کو گود میں لیکر روز و دو وقت بالا خانے پر چڑھ جاوے یا تانک کہ جب وہ بچہ بڑا ہوا تب بھی سب
مشق کے وہ بالا خانے پر لے جایا کرتی یہ خبر بادشاہ نے سنی وہ بھی گیا دیکھ کر کیا کہتا ہو کہ مشق و تعلیم سے متعلق
تب نوڈھی نے دست بستہ ہو کر عرض کی کہ جان پناہ آپ جب گور کو تیر سے شکار کریں وہ تو مشق سے
متعلق نہو اور جب میں اس سے بہت یادہ حیرت انگیز کام کروں وہ مشق کے متعلق سمجھا جاوے کہ کون اللہ کا کمال فاعل

اگفت شہ زائد ہستی ست عظیم

اگفت سلیم گور نے تعلیم

وہی حال ہے بعدینہ مجتہد صاحب کا کہ ایسی صریح اور صاف آیت میں جیسی کہ **وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ** اَلَا تَرَ الْيَوْمَ جَبْرًا
وَالْاَنْصَارَ اِحْتِمَالَاتِ عِلَّتْ تَامَهُ وَنَاقَصَهُ کے کہ میں اور ان کے علماء علیٰ صافی الہی کو مخصوص فعل خاص کا کہیں اور
جب کوئی آیہ مولات سے معارضہ کرے جیسے صریح یہ ہو کہ **لَا تَكُونُ الزَّكَاةُ وَنَهْمُ الْكَفَّوْنَ** کہ تیرے میں
زکوٰۃ کو دران حالیکہ وہ رکوع میں ہوتے ہیں اور اسکی لفظوں کو کچھ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ وہ لوگ کون
میں صیغہ جمع کا ہے اور معنی احد کے لیے جاتے ہیں اور زکوٰۃ کے معنی خیرات کے کہے جاتے ہیں اس لیے کہ
یہ ظاہر ہے کہ حضرت علیؑ اتنا مال نہ رکھتے تھے کہ زکوٰۃ اوپر واجب ہو اور پھر رکوع و سجود میں کسی دوسرے کی بات
سننا گو وہ مسائل و درمحتاج ہی ہو خلاف غلو اس ماز کے بھی ہے پس باوجود ان سب باتوں کے جب کوئی
کہے کہ وہ احتمالات جو مجاہرین و انصار کی فضیلت کے آیات میں آپؐ کرتے ہیں وہ اس آیت میں ہو
ہیں بلکہ اس سے بھی بہت کچھ یادہ ہے تاہم یہ یہودہ ترانہ ہے اور خلاف جماع ہے حقیقت یہ ہے کہ جب انسان
انصاف اور ایمان اور حیا کا باندہ نہ ہے تب محتما ہو جو چاہے سو کہے و نعم ماقیل اذالفت جلاب
اکیا افضل ما شئت فان من الاحیاء لہ الا ايمان لہ۔

اب جو تھے معنی **وَالسَّابِقُونَ** کے سنیے جو مجتہد صاحب بیان فرماتے ہیں حضرت ذوالفقار میں کہتے
ہیں کہ **اَقْوَالُ بَعْضِ اَرْعَادِ الدَّالَاتِ** می کند کہ مراد از سبقت فی الحجۃ مہاجرت بنی ہاشم است از مکہ کہ یعنی
بعض علماء کا قول ہے کہ مراد سبقت ہجرت سے بنی ہاشم کی ہجرت ہو جو انھوں نے مکہ میں کی تھی لوگ
جبران ہونگے کہ مکہ سے مکہ میں کوئی ہجرت ہو اس لیے میں اسکی تصریح کرتا ہوں کہ جب کفار نے
حضرت کو بہت ستایا تب شعب ابو طالب میں حضرت نے قیام فرمایا اور کئی برس تک وہاں رہے
پس اسکا نام حضرت نے ہجرت رکھا یعنی لکھ گھر سے دوسرے گھر میں جانا شاید یہی معنی اس لیے پسند
ہوے ہوں تاکہ اپنے اور اپنے شیعوں کی نسبت بھی ہجرت کا اطلاق کر سکیں اس لیے کہ حضرت یقینا
ایک دن میں سو جگہ بدلے ہونگے اور جبکہ جگہ بدلنے ہی کے معنی ہجرت کے ہوئے تو آپؐ حضرت اور حضرت
شیعہ دن بھر میں سو سو دفعہ ہجرت کے نواب کے سختی ہونگے اور بعض علماء سے جبکا قول حضرتؐ

سکھو اور روز و دو وقت بالا خانے پر چڑھ جاوے یا تانک کہ جب وہ بچہ بڑا ہوا تب بھی سب مشق کے وہ بالا خانے پر لے جایا کرتی یہ خبر بادشاہ نے سنی وہ بھی گیا دیکھ کر کیا کہتا ہو کہ مشق و تعلیم سے متعلق تب نوڈھی نے دست بستہ ہو کر عرض کی کہ جان پناہ آپ جب گور کو تیر سے شکار کریں وہ تو مشق سے متعلق نہو اور جب میں اس سے بہت یادہ حیرت انگیز کام کروں وہ مشق کے متعلق سمجھا جاوے کہ کون اللہ کا کمال فاعل

ورنہ ایک منقولہ کہ ناسی پڑ گیا جسکا ذکر خدا نے بصیغہ ماضی کے کیا ہے حالانکہ ہنوز وہ روز نہیں آیا کیا قال
سبحانہ تعالیٰ وَقَالُوا كُونُوا كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ
فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ

پس حضرات شیعہ کے تعصب و عناد بلکہ جہالت نادانی کو دیکھنا چاہیے کہ صرف صحابہ نبوی کی عداوت
سے آیات قرآن مجید کے ایسے معنی بناتے ہیں کہ حضرت علی بھی اوسے خارج ہوے جاتے ہیں اور انہیں بھی
اطلاقاً رضی اللہ عنہم سے کہنا نہیں ہو سکتا آپس کی شیعہوں نے اپنے ہی پہلے امام کو اس آیت کے مصداق سے
خارج کر دیا تو اگر یہ مارے تین خلیفوں کو بھی نکال دیا تو جاے شکایت نہیں ہے۔

اس مقام پر یہ امر بھی کھنا خالی فائدے سے نہیں ہے کہ جناب شاہ صاحب نے تحفۃ انشا عشریہ میں فرمایا ہے
کہ اگر مہاجرین و انصار کی نسبت ان آیتوں کے معنی مراد لیے جاوے کہ رضامندی خدا کی و نکلنے ذات متعلق نہیں ہے
بلکہ و نکلنے صفت ہجرت اور نصرت سے اور کامل رضامندی سے موقوف ہے حسن ظنہ پر تو آیہ موالا جس سے
ثبوت خلاف حضرت علی کا کیا جاتا ہے اور نہیں بھی تو یہی حرج ہو سکتی ہے کہ کہا جاوے کہ (ولایت شما
باین وصفت متعلق است یعنی اقامت صلوٰۃ و ایثار زکوٰۃ و رجالت رکوع و بقا این وصف مشروط است
چہ جس خاتمہ و کذا و کذا)۔ بجواب اسکے مجتہد صاحب فرماتے ہیں کہ {اما آنچه در خقیقہ در باب آیہ ولایت
بتراجمہ بیودہ مترجم گردیدہ پس از قبیل قیاسی است مع الفارق چہ مثال جنین تصدیقات دواز کار آئیہ
ولایت خلاف اجماع اہل اسلام است پس از معرض اعتبار ساقط باشد}۔ سو امی ان لفظوں کے حضرت نے
اور کچھ نہیں لکھا اور گالی بیکر سکوت اختیار کیا اور فیہ لانا کہ آیہ موالا میں ایسے احتمال بعیدہ کرنا خلاف جماع
اہل اسلام ہے باعث صد ہزار حیرت ہے اس لیے کہ اگر اہل اسلام سے مراد صرف حضرات شیعہ ہیں تو یہ فرمانا
مسلم لیکن اگر اور سب فرقے اسلام کے مراد ہیں تو ان کے جماع کا دعویٰ محض غلط ہے **مَا تَوَا**
بُوهَا انکم انکم ثم صا و قین ۵۔ اے حضرات امامیہ ذرا اپنے مجتہدین کی توجہات
اور احتمالات پر خیال کرو کہ وہی احتمال مہاجرین و انصار کے حتمین تو جائز بلکہ واجب سمجھا جاوے اور
وہی احتمال جناب امیر کے حتمین مستغ اور محال ہو اگر کہا جاوے کہ یہ مقتضای محبت و عداوت ہے تو ہم
قبول کریں گے لیکن یہ بھی اوسکے ساتھ عرض کریں گے کہ یہ مقتضای ایمان اور انصاف نہیں ہے۔ اس
جواب پر مجھے ایک حکایت بہرام گور کی دینی حکایت کہ اوس نے ایک مرتبہ گور کا شکار تیر سے کیا اتفاق سے تیر
اوسکے منہ پر لیا لگا کہ منہ سے کیا ایک لونڈی سے بہرام گور نے اپنی تعریف کی اوسکی زبان سے
نکل گیا کہ مشق و تعلیم کے متعلق ہے بہرام گور نے خفا ہو کر کہا یا اوس ایک مشق شروع کی کہ گارے کے

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

بیان کیا ایک جناب قاضی نور اللہ شوستر شیخ ثالث ہیں کہ وہ مصائب النواصب میں جواب
نواقض الردف کے لکھتے ہیں کہ (فارطی صاحب النواقض تبعاً للجمہور من ان ابا بکر وعمر کان من المهاجرین
السابقین الاولین انما ہو تحریر ذور بل السبقون الاولون هم الذین ہاجرہ الاوئی دہی ہجرۃ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی حصارہ بکاء حنین ماجرت قریش بنی ہاشم مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم فی شعب عبد المطلب اربع سنین والامۃ مجمعة علی ان ابا بکر وعمر لم یكونا معہم فی ذلک الموطن
یعنی ہجرت کے کہ مکے سے مکے ہی میں ہجرت کرنا ایسے

اس سے زیادہ کوئی لطیفہ نہ ملے گا میرے نزدیک

لیے اور زاتی معنی بنانے کی تکلیف اٹھائی

لیتے کہ وہ سب سے اول سدرۃ المنتقی سے

عزیز ایل لیتے جنھوں نے بڑے بڑے

اپنے حقیقت میں کامل اور صحیح ہجرت خفا

خدا کی جل شانہ کے کلام سے نص

مضمون تو انہیں ایسا ٹھیک

خدا سندی خدا کی فرشتوں

جل شانہ کے کچھ نہیں کرتے

سیکاتیل میں تو کیا با

بھی داد دیتے

پانچویں معنی

و

تو کہم میں لکھ کر
مصائب النواصب میں
بیان کیا ایک جناب
قاضی نور اللہ شوستر
شیخ ثالث ہیں کہ وہ
مصائب النواصب میں
جواب نواقض الردف
کے لکھتے ہیں کہ
(فارطی صاحب
النواقض تبعاً
للجمہور من ان
ابا بکر وعمر
کان من المهاجرین
السابقین الاولین
انما ہو تحریر
ذور بل السبقون
الاولون هم
الذین ہاجرہ
الاوئی دہی
ہجرۃ رسول
اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم
فی حصارہ
بکاء حنین
ما جرت قریش
بنی ہاشم مع
رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ
وسلم فی شعب
عبد المطلب
اربع سنین
والامۃ مجمعة
علی ان ابا بکر
وعمر لم یكونا
معہم فی ذلک
الموطن یعنی
ہجرت کے کہ
مکے سے مکے ہی
میں ہجرت کرنا
ایسے اس سے
زیادہ کوئی
لطیفہ نہ ملے
گا میرے
دیکھ کر

یب

ہیں کہ

فال بلغنا مخرج النبوة

بشری حدیث نقل کرنے

ساج بخاری سے ثابت ہوتا ہو کہ

ی ہواس لیے کہ اس حدیث سے جب قدر

فرماتے ہیں کہ جو تم نے کہا کہ شیعوں کا قول ہے کہ یسار تین صحابہ کے لیے مثل غضب ہونے خلافت کے
 میں سو یہ تھا رافضیہ شیعوں کا یہ قول نہیں ہے بلکہ صحابہ کی فضیلت کی آیتوں سے شیعی یہ جواب دیتے
 ہیں کہ خدا کا اپنی رضا پر نسبت اونکے شہادت دینا کہ ظاہر کلام الہی میں عام واقع ہوا ہے مگر اداوس سے
 خاص خاص لوگ ہیں اور قرآن مجید میں ایسا بہت جگہ واقع ہے کہ کلام عام ہوا اور مراد اوس سے خاص
 یا کلام خاص ہوا اور مراد اوس سے عام ہیں غور کرنے سے یہ بات صحیح معلوم ہوتی ہے اس لیے کہ خدا میں
 رخصی ہوا مگر اوس سے جو کہ اوسکی طاعت میں ثابت قدم ہوا اور جنت نہیں طیار کی گئی مگر اوس کے لیے
 جو کہ اوسکی مرضی پر چلا اور اوس کے گناہوں سے بچا اور جو اس حال پر ثابت قدم نہیں ہوا اور اس سے نکل گیا
 محال ہے کہ وہ خدا کی رضا کا مستحق ہو پس سنو ان کے پاس کیا حجت ہے فقط اس تقریر کے اخیر پر قاضی صاحب
 فرماتے ہیں کہ ابھرنے والے شیعی نے خوب مدلل تقریر کی اور شیعوں کے قول کو خوب رد کیا مگر حقیقت میں یہ
 قول بھی کٹر پیغمبر ﷺ کے مخالف ہے محض جو کہ جو چاہے اوسکی غلطی میں چند وجوہ سے ثابت کرنا ہوں
 اول قاضی صاحب نے اس امر سے انکار کیا کہ شیعوں کا یہ قول نہیں ہے کہ بعد غضب خلافت کے مہاجرین
 و انصار اس فضیلت سے مستثنی ہو گئے لیکن بعد اوس کے وہ تقریر کی جس سے ثابت ہوا کہ حضرت بھی یہی
 کہتے ہیں اس لیے کہ خدای جل شانہ تو رضامندی اپنی بیان کرتا ہے ہجرت اور نصرت اور رجعت خود
 سے اور یہ سب امور واقع ہو چکے تھے اور بعد وقوع اونکے یہ آیتیں انھیں افعال کی مقبولیت میں
 نازل ہوئیں تو اب دو باتیں ثابت کرنی چاہیں یا یہ کہ خلفاء ثلاثہ اور دیگر مہاجرین انصار نے یہ کام نہیں کیا
 نہ انھوں نے ہجرت کی نہ انھوں نے نصرت اور رجعت کی تاکہ وہ لوگ اس رضا سے مستثنی ہو جاویں
 یا یہ ثابت کیجیے کہ بعد اس فعل کے اونسے ایسے افعال ہو چکے سبب وہ تھے اس رضامندی کے نہ رہے
 وہ فعل سوائے غضب خلافت اور عداوت اہل بیت کے دوسرے کوئی نہیں ہے تو اس سے وہی بات ثابت
 ہوئی جسکا انکار کیا تھا لیکن بغیر ان دو امر و نہ کسی ایک امر کے اقرار کر نیکیے یہ بات کہ مہاجرین کی
 ہجرت کو بھی قبول کرنا انصار کی نصرت کا بھی اقرار کرنا اور رجعت الرضوان کی شرکت کو صحیح جاننا اور ان
 آیتوں کو انھیں کاموں کے صلہ میں نال سمجھنا اور پھر مہاجرین انصار کو اوس قسم سے خارج کرنا عقلاً درست ہے نقل
 عقلاً اس لیے کہ جب خدای جل شانہ فرماتا ہے کہ رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ کہ میں مہاجرین و انصار سے
 رضی ہوا اور وہ مجھ سے رضی ہوئے اور اگر کوئی شک کرے کہ ہجرت اور نصرت کے لیے ایسا
 شرط ہوا اور مہاجرین و انصار ایمان نہ رکھتے تھے اونکے گمان وہ ہم کے باطل ہے پھر خدا دوسری آیت
 میں فرماتا ہے کہ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَجَرُوا وَجْهَهُدْ وَاٰنِی سَبِیْلِ اللّٰهِ وَالَّذِیْنَ

۱۰

۱۰۰۰ سورہ

فرد کو ۵۰

تو جگہ میں

جنگل میں

جنگل میں

جنگل میں

جنگل میں

جنگل میں

جنگل میں

جنگل میں

جنگل میں

جنگل میں

جنگل میں

جنگل میں

جنگل میں

جنگل میں

جنگل میں

جنگل میں

وہا جروا وجامدوا فی سبیل اللہ اولئک ہم المؤمنون حصہ ۵۔
 اور یہ جملہ خبریہ اونکے ایمان کو بیان کرتا ہے پس جب ایسی نص صریح سے کوئی انکار کرے اور کہے کہ
 مہاجرین انصار کو مؤمن کہے وہ ایسا ہی ہے جیسا کہ منکر ایمان صحاب کہتے ہیں اور ایسے نصوص صریح
 منکر علیہ اور مرتبہ نہیں خَلَّفَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ طَمَنٌ يَهْدِي اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ
 يُضِلُّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّشِيدًا ۝

ویل نقلی اگر اس تقریر سے بھی آپکا اطمینان نہ تو اپنے ہی مفسرین سے تصدیق اس کلام کی سنئے
 کہ علامہ طوسی الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اور الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اور الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 والدثناء علیہم فقال الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اور الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اور الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 واطمانہم یعنی من مکہ الی المدینہ و جاہدوا مع ذلک فی علای دین اللہ والذین آووا و انصروا ای
 ضمومہم الیہم و انصروا الیہم اولئک ہم المؤمنون حقاً ای اولئک الذین جہقوا ایمانہم بالبحرۃ و انصرۃ بخلاف من
 قام بذلک الشک انتہی بلفظہ یعنی پھر خدا شروع کرتا ہے مہاجرین انصار کے ذکر کو اور اونکی مدح کرتا ہے اور اونکی
 ثناء و تعریف فرماتا ہے کہ آمنوا یعنی ایمان لانے ایمان سے کیا مراد ہے کہ تصدیق کی خدا کی اور اس کے
 رسول کی اور ہا جروا من دینار ہم یعنی اپنے گھر و منسے ہجرت کی یعنی مکے سے ہجرت کی اور مدینے کو آئے
 و جاہدوا یعنی اتنی ہی تکلیف پر قناعت نہ کی بلکہ خدا کے دین بڑھانے کے لیے جا د بھی کیسا
 والذین آووا و انصروا سے کیا مراد ہے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے اون گھر چھوڑنے والوں کو
 اپنے یہاں گلہ بردی اور پیچیدگی مدد کی پھر خدا فرماتا ہے کہ اولئک ہم المؤمنون حقاً یعنی یہی لوگ جو
 مہاجرین و انصار ہیں سچے مؤمن ہیں اور خدا نے فقط مؤمنوں نہ کہا بلکہ آگے قید حقائق کی اور بڑھادی
 اسکا کیا فائدہ ہے اس وقت سے یہ مراد ہے کہ انہوں نے اپنے ایمان کو ثابت کر دیا بسبب ہجرت اور
 نصرت کے بخلاف اون لوگوں کے جو کہہ گئے والائیک من فقط پس اب کیا ایسی تصریح کے بعد
 بھی کسی بیان پر یہ لفظ آسکتا ہے کہ مہاجرین و انصار مؤمن تھے اور پھر بھی کوئی شخص حرات کھ سکتا ہے
 کہ یہ کہے کہ ہجرت سے مراد شعب البوطالب کی ہجرت ہے یا والائیک من فقط سے مراد موت کی طرف
 سبقت کرنے والے ہیں یا اور کسیویہ قدرت ہوگی کہ اس کے سننے کے بعد عموم و خصوص کا نام کسی کے منہ سے
 نکلے گا غرض کہ یہ کہنا شیعوں کا کہ ضامنندی کے لیے حسن خاتمہ کا حال معلوم ہونا ضروری ہے کہ ہجرت
 اس لیے کہ یہ ضامنندی ہی حسن خاتمہ کی شاہد ہے اس لیے کہ اگر خدا جانتا کہ اس کردہ کا خاتمہ نیک نہ ہوگا
 اور یہ فرقہ پیچھے مرتد ہو جاوے گا اور سبب غصب کرنے خلافت علی کے اور بوجہ جبین لینے فک کے

بارہ سو روئے
 کتب کی ۱۰
 ترجمہ کردہ
 قدون سے
 اس کی جگہ
 دس سو روئے
 آدھارہ ہزار
 جگہ ہزار
 ہجرت و ہجرت
 اس کا کوئی فرق
 بارہ سو روئے
 موقوف

اَوْ وَاَوْصَدَّوْا وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ الْكَبِيرِ هُتُوًا لَّيْسَ لَهُمْ فِيهِ حَقٌّ ط کہ جن لوگوں نے خدا و رسول
 کی تصدیق کی اور جو اپنے گھر کہ چھوڑ کر مدینے میں ہجرت کر آئے اور جنہوں نے اعلاء دین خدا کے لیے
 جہاد کیا اور جنہوں نے اون لوگوں کو اپنے بہانہ دسی اور مغرِبِ خدا کی مدد کی وہی لوگ سچے ایمان
 والے ہیں پس اسی صریح آیتوں سے مہاجرین انصار کو خارج کرنا لفظ قطع سے انکار کرنا ہوا اس لیے
 کہ اس آیت میں خداے تبارک و تعالیٰ یہ نہیں بیان کرتا ہے کہ جو لوگ ایمان لا دیں گے اور نیک کام کریں گے
 انکو میں جنت دوں گا کہ یہاں بقای حکم اور خصوص و عموم سے بحث کیا وے بلکہ بیان تو کیا کہ گزشتہ
 اور ایک گروہ خاص کے ایمان سے خبر دیتا ہوا اور ان کے مومن ہونے کو تصدیق کرتا ہوا اسی لیے کہ کوئی
 کچھ شبہ نہ کرے اور اوہل کفر کی نسبت عموم خصوص کی قید نہ لگا وے اور اسی لیے اولئک ہم المؤمنون
 حقا کو فرمایا کہ وہی لوگ جنہوں نے ہجرت کی اور جنہوں نے نصرت کی یعنی مہاجرین انصار وہی سچے
 مومن ہیں پس یہ جملہ خبریہ ہونہ انشائیہ اور از قبیل اخبار ہونہ از قبیل امر و نہی پس کسی طرح نسخ کا بھی شبہ
 اس میں نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اخبار میں نسخ واقع نہیں ہوتا ورنہ جو قصہ حضرت آدم اور حضرت
 موسیٰ اور حضرت یوسف وغیرہ انبیاء کرام علیہم السلام کے خدا نے قرآن مجید میں فرمائے ہیں سب
 یقین جاتا رہے اور انجام اور خاتمے کے معلوم نہ ہونے کا احتمال کر کے یقین انہیں نہ رکھا جاوے اور
 عموم اور خصوص کی قید لگا کر اسارے قرآن شریف میں تحریف نہ کر دیا وے آپس باوجود ایسے نص صریح
 کے مہاجرین و انصار کو مومن کہنا حقیقت میں ایسا جو سطرچ پر انبیاء کی نبوت اور اصحاب کھف کی
 فضیلت اور اخبار ماضیہ مذکورہ قرآنی صحت سے انکار کرنا کیونکہ اگر کوئی اعمت راض کرے کہ ہم
 اصحاب کھف کے ایمان کے قابل نہیں ہیں اس لیے کہ معلوم نہیں کہ وہ قیامت میں نیکو نہیں ہوں
 یا معاذ اللہ دوسرے گروہ میں اور یہ بھی ہو کہ معلوم نہیں کہ ان کی نیت بخیر تھی یا نہیں اس لیے کہ نیت
 امریست باطنی اور یہ بھی ممکن ہے کہ سب اصحاب کھف با ایمان نہ ہوں اس لیے کہ خدا کے
 کلام میں انہیں عموم و خصوص ہے کہ کلام عام ہوتا ہوا اور مراد اس سے خاصہ ہوتی ہو پس ایسے صحت ملحد
 کے جواب میں ہوا می اسکے کیا کہو گے کہ خداے جل شانہ صفا و نیکے حال کی خبر دیتا ہے کہ اَللّٰهُمَّ
 فِئْتَمَنَّا اٰمَنُوْا بِرَبِّہِمْ وَنَزِدْ لَهُمْ مِّنْہٗمُ هُدًی ﴿۱﴾ اور خدا ان کے ایمان
 اور ہدایت کی صفا خبریہ خبر دیتا ہے تو ایسے نص قطعی میں احتمالات کرنا اور انہیں عموم
 خصوص کے شکوک پیدا کرنا خدا کے کلام سے انکار کرنا ہو پس سطرچ پر براہ مہربانی مہاجرین
 و انصار کے ایمان پر خیال کرو کہ خداے پاک ان کے حق میں بھی صفا فرماتا ہے کہ وَالَّذِينَ اٰمَنُوْا

باب ۱۰ سورۃ
 کہف ۱۶
 ترجمہ وہ کی
 جو ان میں سے تھے
 لا شکیستہ
 اب زیادہ
 دی ہے اور انکو
 سوچو کہ
 اللہ جل شانہ
 ان پر رحم فرمائے
 میں اس کی
 دیکھو کہ

جسکو اپنے مؤمن بنانا پیغمبر خدا سے کہد یا کہ یہ مؤمن ہیں انکو اپنے ساتھ رکھ انکو اپنا صاحب بنانا سے بدو
 انکے گھر و زمین آرام کر جنگیو منافق بنانا او کی نسبت صاف اپنے رسول سے کہد یا کہ انکو بے ایمان سمجھسی بات
 میں اپنا شرک نہ کر کبھی اپنی صحبت میں انکو نہ بٹھلا چنانچہ پیغمبر خدا علیہ السلام و الشنا کے برتاو سے سب بہ
 کھل گیا کہ کون منافق تھے اور کون مخلص تھے صحبت نبوی حقیقت میں ایمان کی سوئی تھی مگر ہمارے نزدیک وہ
 سچے ہیں اور تمھارے نزدیک جھوٹے ہیں وہ حال سے خالی نہیں انکے پیغمبر خدا نے اور ہم مہاجرین انصاری
 کے نفاق کو جاننا اور یا آنحضرت پر نفاق اونکا نہ کھلا اگر وہ کانفاق کھل گیا تو انکو صحبت میں رکھنا نہیں بلکہ
 انکو رکھنا تو منافق کو اپنی صحبت میں رکھنا کیا معنی اور اگر نہیں رکھنا تو سارے حدیث اور تفسیر اور سیر اور توارخ
 کی کتابوں کو لنگا جتنا میں ڈال کر ملیا دبوئی ہی سے انکار کرنے لگو اور سارے متواترات کے منکر ہو جا
 اور اگر وہ کانفاق نہیں کھلا تو اول تو ان منافقین پر آفرین کرو کہ کیسے ہوشیار اور جالاک تھے کہ ابتدا
 طلوع نیر نبوت سے غروب کے زمانے تک اپنے نفاق میں ایسے ہوشیار رہے کہ کبھی پیغمبر خدا اور انکا
 حال نہ کھلا اور آنحضرت کو انکے نفاق پر اطلاع نہ ہوئی نہ جبریل او کی خبر لائے نہ خدا نے آنحضرت پر وحی
 کی نعوذ باللہ من فی الک بعد اسکے خیال کرو کہ وہ منافقین کتنے تھے دو چار تھے یا ہزار دو ہزار پس اگر
 ارسدت الصحابة کلمہ الاثنتہ بر نظر کسی تو یہی ارشاد ہو گا کہ سوا ہی تین جبار کے باقی سب کے منافق
 یا کافر تھے یا مدبوئے گئے اور اگر مدخلون فی دین اللہ افواجاً بر خیال کیا تو کہو گے کہ اگرچہ منافق تھے
 تھے مگر سچے اور پکے مؤمن تھے بارہ ہزار سے کم تھے بلکہ منجملہ بارہ ہزار کے ستوا دسیوں کے نام بھی
 بتلا دو گے مگر وقت یہ ہو چو کہ بارہ ہزار منافقوں پر غالب تھے یا منافق اور غیر غالب تھے اگر یہ کہو کہ منافقوں پر غالب تھے
 تو تعجب ہو کہ باوجود غلبے کے پھر منافقوں کو پیغمبر خدا نے جیتے جی نکال نہ دیا اور انکو ذلیل و خوار فرمایا اور پھر بعد
 پیغمبر خدا کے ان منافقوں کو کسی نے مقابلہ نہ کیا اور صبح حق اٹھانے کا دو تین سو کسی نے ساتھ نہ دیا بلکہ خدا
 بضعتہ رسول سید النساء میں جاپرات برابر گھر پر بارہ ہزار و تین اور سارے مہاجرین و انصار سے مدد چاہی
 عمامہ رسول بھی کھلایا جامہ نبوی کو بھی پیش کیا سنیں یہ معصوم بچوں کے حال پر بھی رحم کی خواہش
 کی اور خود بھی ایک دشمن کی لات کے صدمے سے مجروح ہوئیں اور ایک معصوم بچا شکم مبارک ہی
 میں شہید ہوا اور داماد رسول کو بھی منافق رستی گلے میں ڈال کر کھینچنے لگی اور او دھروہ خدا و رسول
 کا واسطہ دلاتے ہے اور او دھر سیدہ پاک دروازے سے اس حال کو دیکھ دیکھ کر اتنا ہوا و امجدہ جلالت
 رہیں آورد او بداد کا غل ملا انکے نے سنا اس سنگامہ قیامت کے دیکھنے کو سدرۃ المنتہی سے فرشتے دوڑا
 اور ان منافقوں نے کیا جو کچھ کیا اور ان معصوموں پر گدرا جو کچھ گدرا اور پھر ایسی حالت میں کہ غیر انکو

بارہ ہزار
 نظر اکبر
 تو کچھ پیغمبر
 مسکون
 میں فی فیل
 فی فیل

کافر ہو جاوے گا تو خدا ہی پاک کے علم غیب بعید ہو کہ وہ پھر اپنی ضامنہ دی بیان کرتا اور انکے ایمان کے لفظ لکھ کر اولئک ہم المؤمنون تھا کہ یہی لوگ جو مہاجرین و انصار ہیں سچے مومن ہیں تصدیق کرتا شخص خدا کی نسبت ایسا خیال کرے وہ کافر ہو نہ مسلمان۔

خیال کر نیکی بات ہو کہ خدا نے کبھی کسی منافق کی بھی تعریف کی کسی مرتد کی بھی ثنا و صفت کی کسی کافر کے کسی نیک کام کی ثنا و صفت کی آخر بہت کافر گذرے ہیں کہ جو بھی تھے انصاف بھی کرتے تھے مگر صراحتاً کہ کافر تھے اور کفر کی وجہ سے سچی جہنم کے خدا نے ایک لفظ بھی ان کی تعریف میں نہ کہا اور اپنی ضامنہ دی کو انکے کسی فعل سے منسوب نہ کیا اس لیے کہ جب وہ جانتا تھا کہ یہ لوگ کافر ہیں اور آخر کار دوزخ میں بھیجنا ہو گا تو ضامنہ دی کا اظہار کرنا گویا تدلیس کرنا ہوا اور دھوکہ دینا ہوا تو خدا با اللہ من ذہ لبس اچھا کے صرف ہجرت یا نصرت یا بیعت راضی ہوتا اور باقی انکے سارے کاموں سے یا اکثر کاموں سے ناخوش اور انکے کفر و نفاق کے سبب انکو دوزخ میں کرنا ہوتا تو پھر یہ لمبی چوڑی تعریفیں ان کی اور ایسے علی وجہ کی ثنا و صفت ان کی کرنا کس نفل سے تھا کیا خدا نے بھی تقیہ کیا تھا یا معاذ اللہ ظاہر میں دل خوش کر نیکی لیے اور اپنا کام کمال کرنے کے لیے ان سے تدلیس فرماتا تھا یا اس سے غلطی ہو گئی تھی کہ بے انجام سوچے ایسے فرقے کے جو آخر کو سب کے سب مرتد ہو گئے یا جیتے جی سب کے سب منافق تھے ان کی ثنا و صفت کی بیش ازین نیست کہ اگر خدا کو صاف کہنا منظور نہ ہوتا تو یہ فرمادیتا کہ جو کون نے ہجرت کی ہو اور جنہوں نے نصرت کی ہو یہ سب کے سب مومن اور اچھے نہیں ہیں اور سب کے میں راضی نہیں ہوں جو حقیقت میں مرتے دم تک ثابت قدم رہیں اور جو خلافت علی اور فک فاطمہ کو نہ چھینے گا یا جو کہ ان واقعات دردناک کے وقوع سے پہلے سبقت الی الموت کا ہو گا انہیں کی نسبت میری ضامنہ دی ہو تاکہ کسی کو کچھ دھوکہ نہ رہتا نہ کہ بجائے اسکے اس سارے فرقے اور کل گروہ کی ہجرت اور نصرت ہی کی تعریف کرے اور ان کی ہجرت اور نصرت ہی کو ان کے ایمان کی حجت کی دلیل لاوے پس اسی مؤمنین آیات قرآنی پر غور کرو اور مالہ و ما علیہ و سکا شو اور تدلیس اور تقیہ اور بد کو خدا ہی پاک کی جناب میں نسبت نہ کرو معلوم نہیں کہ تم نے اپنے ذہن میں کس کو امام تصور کیا ہو کس کو پیغمبر جانا ہو کس کو خدا سمجھا ہو کہ کیسی نسبت سچائی اور صفائی کا اعتماد نہیں کرتے سب کی باتوں میں غل و غفلت بیان کرتے ہو جو بطرح پر تم اپنے فرضی اماموں کی نسبت تقیہ کی تمہت کرتے ہو بعینہ ویسے ہی اپنے خدا کی شان میں تدلیس اور بد کو منسوب کرتے ہو ورنہ ہمارے اماموں نے بھی ہمیشہ صفا و معاملہ رکھا ہمارے سچے اور ایک خدا کی بات بھی ہمیشہ ایک ہی رہی

باوجود ایسی ارتداد صریح کے اور واجب القتل ہونے کے بعد پچیس برس کے جب حضرت علی خلیفہؓ تب پھر توبہ کرین اور حضرت علیؓ کے شریک جاورین اور تم اونکی توبہ کو قبول کرو اور اونکو با ایمان کہو اور اونکو جنتی جانو کیا خوب عقیدے ہیں آپؐ اور کیا اچھی باتیں ہیں آپؐ کی جو آپؐ ہی کو زیبا ہیں

ای دہانت ز لب ز دہان شیرین تر | خندہ شیرین سخن گفتن ازان شیرین تر

یہ جو کچھ میں نے لکھا اسکی لفظ لفظ کی شرح باب امامت میں ہوگی اور اس حوالہ کی تفصیل ایسی کیجاوگی کہ کسی شیعہ کی زبان سے کج نہ بجاو درست کے کچھ اور نہ نکلے مگر اس مقام پر دو چاہئے لکھنا ہوتا کہ اسکا حال لوگوں کو معلوم ہو جاوے۔

علموایا ایہا الخلاق ہدایکم اللہ تعالیٰ کہ شیعوں نے اول یہ دعویٰ کیا کہ خلافت حق جناب امیر کا تھا اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکو اپنی حیات میں اپنا خلیفہ کر دیا تھا مگر خلفائے ثلاثہ نے اونکا حق چھین لیا اور یکے بعد دیگرے خود خلیفہ بن بیٹھے اور خلافت کو اصولین میں داخل کیا کہ اسکا سنگو یا توحید اور نبوت کا سنگہ ہو پس اس اصول سے یہ نتیجہ نکالا کہ خلفائے ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کافر ہو گئے و نعوذ باللہ منہ اور چونکہ ایک لاکھ آدمی سے زیادہ مسلمان بعد پیغمبر خدا کے تھے اور ہمیں سے ہزاروں مہاجرین انصار اور بیعت الرضوان لے گئے تھے بھون نے خلیفہ اول کی محبت کی تو اونکی نسبت بھی تدو کا حکم قائم کیا اور سبکو معاذ اللہ مرتد ٹھہرایا اور چونکہ اسکے لئے کسی امام کا قول چاہیے اس لیے اماموں کی طرف منسوب کیا کہ ائمہ کرام نے فرمایا ہر کہ بعد وفات پیغمبر خدا کے سب اصحاب مرتد ہو گئے مگر تین اور حضرت علیؓ ایسے مجبوس ہو گئے کہ وہ اکثر فرمایا کرتے تھے کہ اگر چالیس آدمی جاننا میرے شریک ہوتے تو میں مقابلہ کرتا جب سب اصحاب کے ارتداد کا دعویٰ کیا اور سوقت آیات کلام اللہ پر نظر کی تو دیکھا کہ وہ تو تمام مہاجرین و انصار کی طرح دشنام سے بھرا ہوا ہوا اس لیے اوسمیں تاویلات بعیدہ کرنا شروع کیں مہاجرین کے معنی بنائے کہ مراد اوس سے شعب ابوطالب کی ہجرت کرنیوالے ہیں یا حبشہ کے ہجرت کرنیوالے انصار یعنی لیے کہ وہی ساٹھ یا ستر آدمی مراد ہیں جو کہ اول اول مکہ معظمہ میں پیغمبر صاحب کے حضور میں حاضر ہوئے تھے اور سابقوں کے یہ معنی بنائے کہ مراد اونسے وہ لوگ ہیں جو پیغمبر خدا کے سامنے ہی چلے گئے تھے جب یہ خیال کیا کہ آخر میں تعریفیں اصحاب کی جو خدا کی کتاب میں ہیں انکا مصداق کیسے کرنا چاہیے تو جہانناک ہو سکا اور آیتوں کو صرف شانین علی رضی کے قرار دیا اور جو کچھ خلافت کا وعدہ خداؐ اصحاب سے کیا تھا اوسکو امام مہدی آخر الزمان کے عند پر لا لا اور جو شوکت و نصرت اور غلبہ سلام کا خدا نے قرآن مجید میں بیان کیا تھا اور جسکا ظہور خلفائے ثلاثہ کے ہاتھ سے ہوا تھا اوسکو امام صاحب کے ظہور

رحم جاتا ہر دشمنوں کے دل بھی نرم ہو جاتے ہیں جس سے کچھ علاقہ نہیں ہوتا وہ بھی مدد پر آمادہ ہو جاتا ہر مظلوم کو ظالم سے بچاتا ہر مگر ایسی مصیبت اور تکلیف کی حالت میں بھی باوجودیکہ بارہ ہزار چھ پکے مؤمن موجود تھے جس میں سے نہ کوئی جبری تھا نہ قدری نہ کوئی دشمن علی تھا اور علاوہ اس کے تمام بنی ہاشم بھی جنگی شجاعت و مردانگی کا عیسار سے عرب پر غالب تھا مسلح ہتھیار بند موجود تھے اور پھر باہن قوت و شوکت اور باہن شجاعت و صولت کوئی بھی اون بارہ ہزار میں سے نہ بنی ہاشم میں سے ایک بھی حمایت کو اڑھا اور نہ کسی نے وحی رسول کی مدد کی اور نہ کسی نے لفظ نبوی کی اعانت کی سب کے سینے پیٹھے پٹا دکھائیے اور اون منافقوں کو جن کے نہ دلیں ایمان تھا نہ بد میں قوت تھی نہ جنگی قریش میں کچھ عزت تھی نہ جنگو کسی قسم کی فضیلت تھی ہمیشہ پیغمبر خدا سے نفاق کرتے رہے آنحضرت کے مارنے کی تدبیریں سوچتے رہے لہٰذا کسی لڑائی میں کبھی تلوار نکالی بلکہ اپنی عمر بھر میں ایک پٹے کا خون بھی نہیں بہایا مارا کیسا ساری ایو میں سے وقت برفراہی ہتھیار کیا آپس ایسے لوگوں سے اون بارہ ہزار آدمیوں کا ڈرنا اور بنی ہاشم کا بھی چون و چرا کرنا وہ حال سے خالی نہیں یا آنکہ وہ بھی منافق تھے اور دشمن اہل بیت گو خود غاصب مظالم نہوں لیکن غاصبوں اور ظالموں کے معین ہونے میں تو کچھ کلام ہی نہیں اور جب بھی منافق ٹھہرے تو پھر ایمان والے تین کے تین ہی رہ گئے اور یا آنکہ جتنی باتیں ہم نے تمھاری طرف سے نقل کیں سمجھیں کہ کوئی ثابت نہیں ہوئی نہ کسی نے کسی کا حق غصب کیا نہ کسی نے کسی پر ظلم کیا بلکہ حق بحق دار دیکھ کر کسی نے مخالفت کسی کی نہ کی اور سب کے سب مہاجرین و انصار مؤمن اور مخلص تھے۔

آپس اہل حضرت شیعہ سوامی اہل صورتوں کے اور کوئی دوسری صورت ہی نہیں تھی جس سے ظلمت ہو سکے یا تو سب مہاجرین و انصار کو کا فر کہو منافق جانو اور یا سب کو مؤمن مخلص کہو وافی لہم ذلک مگر کبھی یہ کہنا کہ سب منافق تھے اور کبھی یہ فرمانا کہ بارہ ہزار ایمان صحابی تھے اور کبھی یہ شاد کرنا کہ پیغمبر خدا کے مرتے ہی سب مرتد ہو گئے اور کبھی یہ کہنا کہ بعد خلیفہ سوم کے پھر لوگ تائب ہو گئے تھے اور پھر رجوع ایمان کی طرف لے آئے تھے اور مثال سکے ہر موقع اور ہر مقام پر بے ننگ بدلنا اور بات بات میں دوزخی کرنا عقل کے بھی خلاف ہے اور ایمان کے بھی اور حیا کے بھی مخالف ہے اور انصاف کے بھی کیا وہ لوگ جنہوں نے ساری عمر تو پیغمبر خدا کی صحبت پائی اور تمام زندگی میں اپنی حضرت کی نصیحت سنی اور غاروں میں حضرت کے شریک رہے اور جہادوں میں مارنے مرنے پر مستعد رہے وہ سب کے سب پیغمبر خدا کے وفات فرماتے ہی مرتد ہو جاوین اور اگر کچھ لوگ رہ جاوین تو وہ خاندان نبوی پر ایسا ظلم صریح ہوتا ہوا دیکھ کر نہ زبان کو منہ سے نہ ہاتھ کو ہتھین سے نکالیں اور پھر

کہ یہ جو امام نے فرمایا ہے کہ سب اصحاب سوای تین کے مرتد ہو گئے اسکے معنی نہیں ہیں کہ سب کا وہ ہو گئے بلکہ تین فریق ہو گئے تھے ایک فریق تو صمد تہ ہو گئے یعنی دین سے پھر گئے اور بعض ضروریات اسلام کے منکر ہو گئے اور ان کے ارتداد کا نام ارتداد دینی رکھا گیا اور دوسرا فریق اخلاق حمیدہ اور صفات پسندیدہ کا تارک ہوا یعنی جو افعال حسنا اور اعمال صالحہ اور خصوص محبت ساتھ اہل بیت کے پیغمبر صاحب کے زمانے میں نہ کھتے تھے اور سے چھوڑ دیا اور نصرت اور اعانت ذریعہ حضرت سید المرسلین کی نہ کی اور اس کے ترک میں مدہنت کی اس ارتداد کا نام ارتداد خلقی رکھا گیا اور تیسرا فریق وہ قرار دیا گیا جس نے حقوق اہل بیت کو غصب کیا اور علی رضی کا وفاق طرہ ہر اکابر چھین لیا اور عترت نبوی کو ستایا اسکا نام ارتداد ایمانی رکھا یعنی ایمان چھوڑ دیا گو ظاہر میں اسلام کا نام اوپر باقی رہا بس اس حکیمانہ تقریر سے دونوں مختلف حدیثوں کا رد ہوتا ہے کو قطعیت دیا کہ جس حدیث میں ارتداد اہل بیت کا ذکر ہے اس سے ارتداد دینی اور ارتداد ایمانی مراد ہو اور جہاں تین میں بارہ ہزار اصحاب کا ذکر ہے وہ اہل بیت کے میں داخل نہیں ہیں جن پر ارتداد دینی کا اطلاق ہے۔

بعد اسکے جب یہ خیال کیا کہ بجز ان تین فریق کے دو فریق تو حقیقت میں دین و ایمان سے محروم ہو ایک فریق ہو گیا جسکا نام ارتداد کا نام ارتداد خلقی رکھا گیا اوپر بھی یہ اعتراض ہوتا ہے کہ انھوں نے کیوں علی رضی کی اعانت نہ کی اور اس جم غفیر نے محبت اہل بیت کی کیوں چھوڑ دی اور ایسے ظلم صریح کو دیکھ کر معاذین کا مقابلہ کیا تب اکثر نے اسکا اقرار کیا کہ حقیقت میں کوئی سچا اور کامل ایمان والا نہ رہا تھا اور جب حضرت علی سے چند شخصوں نے اعانت کا وعدہ کیا اور جناب امیر نے انکا امتحان لیا تو وہ بھی امتحان میں سب کوک نہ اور تہرے اس لیے حقیقت میں ترک اعانت اہل بیت سے وہ بھی مرتد ہو گئے اور صرف دو تین بچے بقیہ رہ گئے مقداد سلمان ابو ذر اور بعضوں نے انکو بھی اڑا دیا اور سچا دوست ایک مقداد ہی کو قرار دیا جبکہ یہ خیال کیا کہ آخر بعد تین خلیفوں کے اصحاب نبوی نے حضرت علی سے بیعت کی تو اگر وہ افسسے نہ ہوتے تو کیوں جو بھی دفعہ انکو غلیفہ کرتے کیا کوئی جو تھا آدمی باقی نہ رہا تھا تب بیضون تراشا کہ یہ لوگ اول ولہ میں مرتد ہو گئے تھے مگر بعد اندک مدت کے بہ بدرقہ عنایت ایزدی حق کی طرف رجوع لائے اور انھوں نے توبہ کی اور ہدایت پائی اور اپنے حق اور راہِ راست پر ثابت قدم ہو گئے لیکن یہ سچے اور حدیثیں کتب شیعہ میں ایسی ایک دوسرے سے مخالف ہیں کہ کسی کی تصدیق کرنی موافق اصول شیعہ کے محالات سے ہے اس لیے کہ بڑے بڑے فقہاء اور مجتہدین انکے اسی بات کے معتقد رہے کہ جس نے نص نبوی کو سنا اور پھر منکر خلافت ہوا وہ اسلام سے بھی خارج اور واجب قتل ہو گیا بہ حال گوشہ نشینی کے بہت سی باتیں ثابت ہیں اور دس یا پندرہ ہزار کو اصحاب نبوی میں شمار کیا مگر انھوں نے اہل بیت کو افسدہ لگا دیا

۷۵
میں نے اس سے
کہ امام عطاء
اور اس کی بیعت
کہ کیا دیا ہے
چونکہ امام
موسیٰ کا نام
ہو گیا

ملفوظ کیا باقی وہ آیتیں کہ تین ہین جبکہ مصداق سوامی اصحاب نبوی کے اور کوئی نہ ہو سکتا ہے۔
 اقرار کیا کہ مراد اس سے وہ اصحاب ہین جو ایمان پڑا بت قدم تھے اور جنکے اعمال بھی اچھے تھے اور
 بہت سی آیتوں کو جسہین کثرت اصحاب اور علیہ اہل اسلام کا ذکر ہو چکا کوئی چارہ سوامی اسکے بنایا کہ تین گ
 چھوڑے اور دو چار ہزار اصحاب کی خوبنیکا اقرار کیجیے چنانچہ یہ سمجھ کر اور اہل سنت کی دار و گیر سے تنگ ہو کر
 اور کچھ خدا سے شرمناک آخر شیخ صدوق محمد بن بابوی قمی نے کتاب خصال میں یہ اقرار کیا کہ پیغمبر خدا کے
 بارہ ہزار اصحاب تھے جسہین سے آٹھ ہزار مدینے کے اور دو ہزار غیر مدینے کے اور دو ہزار اور آزاد
 اور رہا کیے ہوئے جسہین کوئی قدر سی تھا کہ جبر کا قائل ہو نہ کوئی معتزلی تھا نہ کوئی صاحب الراسی تھا
 بلکہ سبک سب نہایت نیک اور پاک تھے ات دن خدا کے خوف میں رویا کرتے اور خدا سے ڈا کرتے
 کہ الہی قبل اسکے کہ ہم وئی میدے کی کھا وین ہماری روح قبض کر لینا لیکن ہمیں بھی کیا ہوشیاری
 کی کہ بوجہ خلفائے ثلاثہ کے ملے والوں کا کچھ ذکر کیا کہ وہ انکے بھی کچھ لوگ مسلمان تھے یا نہیں گویا باوجود
 اس کثرت کے بھی اون بچاروں کو خارج ہی رکھا خیر بہر حال جب کسی سنی نے اعتراض کیا کہ عجب مذہب
 دینا تھا کہ اصحاب نبوی کو جنہی تعریف سے قرآن بھرا ہوا ہو کا فراور تر نہ کہتے ہو تو جواب میں وہی دیتا
 پیش کر دئی کہ ہم بارہ ہزار اصحاب کو با ایمان جانتے ہین اور ساری آیتوں اور احادیث اور اقوال
 کے مصداق کے لیے اون بارہ ہزار کے ایمان کا اقرار کیا اور بعضوں نے یہ خیال کر کے کہ اگر کوئی نام نہ
 یوحیہ بیٹھے تو کیا جواب دینگے ایک فرست بھی طیار کی جسہین سو اصحاب کے نام لکھے مگر خدا کے فضل سے
 وہ فرست بھی ایسی ہو کہ جسکے دیکھنے سے ہنسی آتی تھی بعضے تو وہ لوگ ہین جو قبل ہجرت کے مر چکے تھے اور
 بعضے وہ لوگ ہین جو ہجرت کے وقت کافر تھے اور بعضے وہ لوگ ہین جو جنگ بدر میں کافر ہونے کے
 سبب سے پکڑے آئے تھے اور ان سے فدیہ لیکر انکو چھوڑا تھا اور بعضے ایسے ہین جو پیغمبر صلی علیہ
 و آتہ وسلم کی وفات کی وقت شاید نابالغ ہونگے اور بعضے وہ ہین جنکو حضرت علی نے ذلیل و خوار فرمایا ہو یا خان
 اور بددیانت کہا ہو خیر بہر حال انکھلائے فیہ واسطے تنو نام کی فرست طیار کی الا باقیوں کی نسبت کہ
 کہ شیخ عظیم محمد بن علی بن حسن بن بابوی قمی نے اسماء الرجال کی کتاب میں طیار کین ہین اوہیں بہت اصحاب
 کے نام ہین مگر انہوں نے کہنا صبیون جلا دین اور اب انکا یہ نہیں چلتا۔

غرض کہ اب دو دعوے جو ایک دوسرے سے مخالف تھے حضرات نے کیے کہ ایک دعویٰ تو یہ کیا
 کہ سب اصحاب مرتد ہو گئے اور دوسرا دعویٰ یہ کیا کہ بارہ ہزار اصحاب نہایت نیک اور پاک تھے اور وہ تو
 متفاضل و ایتوں پر جب اہل سنت نے اعتراض کیا تو اب حدیث ارتدات الصحابة کلام الاثنتہ کے معنی بنا

اور مومن نے بیعت خلفاء ثلاثہ کی کر لی تو ان کی بیعت ثبوت خلافت کا ہو گیا اور جب ثبوت خلافت ہو گیا تو نہ ہر تشیع باطل ہوا اس لیے جو مضمون تراشا گیا کہ حضرت علیؑ نے خوشی سے بیعت نہیں کی بلکہ جب یہیت ہوئی کہ

ابیات

بدستِ عمر بود یکستان	و گرد گرفتِ خالد ہر سلوان
فکندند در گردن شیر	کشیدند اورا بر بوم بکر

اور کشتان کشتان ابو بکر کے پاس لائے اور باوجودیکہ راہ میں بہت سے معجزات دکھائے گئے اور پیغمبر خدا علیہ السلام نے قبہ مبارک سے ہاتھ بھی نکال دیا اور ہاتھ غیبی نے مرنے بھی بڑھا اور کسی نے کچھ نہ سنا تب مجبوری حضرت علیؑ نے بیعت کی جب مجبوری کی لفظ کو نشان میں علی رضی اللہ عنہ نے نقص و عیب خیال کیا اور جو کہ وہ خدا کے شیر تھے اور شجاعت اور مردانگی میں نظیر نہ رکھتے تھے ان کا مجبور ہونا کیسا تب دوسرا مضمون تراشا گیا کہ پیغمبر خداؐ کو وصیت کر گئے تھے کہ تم خلفاء ثلاثہ سے مقابلہ اور مقاتلہ نہ کرنا اس لیے حضرت نے مقابلہ نہ کیا اور نہ اگر پیغمبر خدا کی وصیت نہ ہوتی تو پھر لوگ تماشا دیکھتے اور ذوالفقار علیؑ کے جوہر نکلتے مجبوری تھی کہ پیغمبر خدا کی وصیت کے خلاف علی رضی اللہ عنہ کچھ مقابلہ نہ کر سکتے تھے جب یہ اندیشہ ہوا کہ لوگ کہیں گے کہ پیغمبر خداؐ نے ایسی وصیت کیوں کی تھی جس کے اوپر عمل کرنے سے دین ہی غارت ہوا اور خاندان نبویؐ نہ و بالا ہو گیا اور کفار منصب خلافت کے غاصب ہو گئے تو اس کے لیے ایک حدیث بنائی کہ جبکہ یہ مضمون ہو کہ اللہ جل شانہ نے خاص جبریلؑ کی معرفت اپنا نامہ علی رضی اللہ عنہ کے لیے بھیجا اور حضرت جبریلؑ نے سبکوٹھا کر رسولؐ اور وحی کو وہ نامہ یا اور قبل دینے کے بہت سے عہد لیے اور قسین لہن جبکہ حضرت جبریلؑ کو اطمینان ہو گیا کہ ضرور پر عمل ہو گا تب چپکے سے وہ نامہ خدا کا دیا اور قسین لکھا تھا کہ تم خلفاء ثلاثہ کے مقابلے میں تلوار نہ لینا اس لیے حضرت علیؑ نے مقابلہ نہ کیا اور جب یہ خیال ہوا کہ حضرت علیؑ نے امیر شام کے مقابلے میں کیوں تلوار لی اور نہ راون آدمیوں کو قتل کیا تب اس نے امین مین مضمون اور بڑھادیا کہ امیر شام اور خوارج کے مقابلے میں تلوار لینا اور خوب گردنیں ان کی ڈرانا سبحان اللہ کیا نامہ تھا اور کیا مضمون تھا کہ ایک فریق سے مقابلے کا حکم دوسرے سے سکوت و خاموشی کی وصیت اختیار تھا کہ جو چاہتے وہ اس نامے میں اور بڑھا دیتے تھے

این سخن چون تو مبدأ بود	اگر بعینہ اید تو آن من و دود
-------------------------	------------------------------

بہر حال جب کسی نے یہ پوچھا کہ خدا نے ایسی وصیت جسکا مضمون مختلف ہو کیوں کی اس کا یہ جواب دیا کہ خدا کی حکمت خدا ہی جانے بندے کی کیا قدرت ہو جو اس کے اسرار و حکمتوں سے واقف ہو ایمان ان کا

جوسلہ ایمان کا اونکے بزرگوں نے توڑا تھا وہ پھر نہ جڑسکا اور اب تک اس باجگاہی شیعہ سے جو اب
 نہوا کہ جو لوگ غصب کنو یا لے حقوق اہل بیت تھے وہ تو صرف تین ہی آدمی تھے باقی جو ہوئے وہ اونکے معین
 اور مددگار ہوئے تو اگر انکے معین مددگار بہت ہوتے تو وہ کیوں حق اہل بیت غصب کرنے پاتے
 اور اگر بہت تھے تو کچھ بھی اونکے مخالف تھے یا نہیں اگر کچھ لوگ بھی مخالف نہ تھے تو وہی ارتد اصحاب کلمہ
 کا ضمن میں ملتا تو کیا اور اگر وہ مل پانچ ہزار آدمی اونسے مخالف تھے تو پھر اونھوں نے تلوار کا تلوار سے زبان کا
 زبان سے لشکر کا لشکر سے بمقتضی الشریعہ بالشرع و الجرح و الضمان مقابلہ کیوں نہ کیا پس معلوم ہوا کہ
 مخالفین اور خلفاء جو کہ بہت ہی کم تھے اس لیے بعض روایات میں آیا ہے کہ علی مرتضیٰ فرماتے ہیں
 بعد غیر خدا کے سبھوں نصرت نبوی کو بھلا دیا اور ایمان کو چھوڑ دیا کوئی بھی مجھے ایسا نظر نہ آیا جسکے بھروسے
 پر میں مخالفین کا مقابلہ کرتا تو اس صورت میں وہ دعویٰ کہ بارہ ہزار اصحاب ایسے تھے جو رات دن رو
 تھے باطل ہو اس لیے کہ اگر وہ چار ہزار بھی اونہیں سے اس وقت تک زندہ ہوتے تو وہ کچھ بد کرتے
 یا نہ کرتے شاید اونکو روکنے سے فرصت نہ ملی ہوگی اور گوشہ عبادت سے نکلنا مناسب نہ تصور کیا
 ہوگا مگر وہ وقت جبکہ فاطمہ ہزار و تین تھیں اور گھر گھر علی مرتضیٰ کے ساتھ مدد مانگتی پھرتی
 تھیں وہ وقت رونے کا اور گوشہ نشینی کا تھا یا کہ تلوار ہاتھ میں لیکر غاصبین کے مارنے کا اور زین
 نبوی کو ظلم و ستم سے بچانے کا اور اگر کہا جاوے کہ اونھوں نے پیچھے توبہ کر لی اور علی مرتضیٰ کا ساتھ
 دیا کہ آخر اونھیں میں سے ہزاروں آدمی جنگ صفین میں مارے گئے اور ہزاروں آدمی معاویہ
 امیہ کے مقابلے میں علی مرتضیٰ کی طرف سے قتل ہوئے تو انکی توبہ پر کیا بھروسہ ہو سکتا ہے اس لیے
 کہ جب اصل وقت پر اونھوں نے دعا دی اور بھٹہ نبوی کو ظلم و ستم سے نہ بچایا اور پچیس برس تک خلفاء
 جو کہ کیسے کرتے رہے تو انکے ایمان پر کیا اطمینان ہو سکتا ہے اور سوامی اسکے کہ یا اونکو ارتد
 کی حالت پر ہنس دیا جاوے یا انکے ارتد کا نام ہی نہ لیا جاوے انکی نسبت اول ایمان کی
 نسبت کرنا بھی سزا جہنم میں توبہ کر کے ایمان کا دوبارہ اطلاق کرنا اور طلاق رجعی کی طرح
 نکال دینا اور داخل کر لینا دین کو بار بچہ طفلان بنانا ہے۔

غرض کہ اصحاب نبوی تو اس حد میں پڑ گئے اور اب تک پڑے ہوئے ہیں کوئی سبکو کافر بنانا ہے
 دو تین کو بکا ایمان والا کہتا ہے کوئی بارہ ہزار کو با ایمان کہہ کر سنی دینداری ظاہر کرتا ہے مگر جیسے
 باتیں بناتے ہیں کوئی بات نہیں بنتی خیر اصحاب نبوی کو چھوڑ داب خاص علی مرتضیٰ کرم اللہ
 تعالیٰ وجہہ کی طرف خیال کرو کہ جناب امیر کی نسبت کیا فرماتے ہیں قبلہ اونکا بھی یہی حال ہے کہ جب

سے
 بارہ ہزار آدمی
 مذکورہ قتل
 ہوئے ہیں
 سب کو بکا
 ایمان والا
 کہتا ہے
 دانت اور
 زخمون کا
 پلا بڑا ہے
 لوط

یہ حال تو ائمہ کا ہوا باقی کیفیت خلفا اور اصحاب کی سینے کہ بعضوں نے تو انکے اعمال حسنہ سے بھی انکار کیا اور کہا کہ کوئی نیک عمل کبھی افسہ صادر ہی نہ ہوا اور بعضوں نے جب اس امر کو استورات کا انکار کیا کہ انکار کیا تو اراک کیا کہ بیشک وہ ظاہری اعمال کے بڑے پابند تھے اور روزہ نماز وغیرہ کے کامل مقید تھے اور جہاں عین انکے ظاہر میں بہت ہی اچھے تھے مگر تاکہ اس کو انکی فضیلت ثابت نہ ہو اور حتیٰ ثواب ٹھہرن مسئلہ طہنت کا ایجاد کیا یعنی ائمہ کی طرف منسوب کیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ امام باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ سچانے ایک پاک زمین پر سات دن تک شیریں پانی جاری کیا پھر ہمارے خیمہ کو اس سے جدا کیا اور اسکی تلچھٹ سے شیعوں کی مٹی بنائی اور پھر ایک دوسری مٹی میں بنو ہاشمی کی مٹی کی طرح جاری کیا اور اس سے ہمارے دشمنوں کا خمیر بنایا پس اگر وہ سب الگ تھے تو کبھی کسی شیعہ سے گناہ نہ ہوتا اور ب شیعہ ہماری ہی طرح معصوم ہوتے اور کسی سنی ناصبی ہمارے مخالف سے کوئی نیک کام نہ ہوتا سب ظاہری کافر رہتے مگر خدا نے دونوں مٹیوں کو خلط ملط کر دیا اور کچھ پاک مٹی بنا پاک مٹی میں مل گئی اس لیے جو شیعہ گناہ کرتے ہیں وہ اثر سنیوں اور ناصبیوں کی ناپاک مٹی کا ہے اور جو ناصبی اعمال صالحہ کرتے ہیں وہ اثر اس پاک مٹی کا ہے مگر جب قیامت کا دن ہوگا اور خدا اپنے عادل ظاہر کرے گا تو جسکی مٹی سے جو عمل ہوا ہے وہ اسکو دیکھا شیعوں کے گناہ ناصبیوں کے سر پر پڑیں گے کیونکہ انھیں کبھی تو مٹی کی مٹی کے اثر سے ہوئے تھے اور ناصبیوں کے نیک کام سب شیعوں کو مل جائیں گے اس لیے کہ انھیں کی پاک مٹی کے تاثیر سے ہوئے تھے راوی کہتا ہے کہ جب میں نے امام سے یہ سنا تو کہا کہ میں قربان ہوں آپ کے یا حضرت سنیوں کے نیک کام سب ہکھو مل جائیں گے اور ہمارے گناہ سب انکے سر پر پڑیں گے امام نے فرمایا خدا کی قسم ہر ضرور بالضرور ایسا ہی ہوگا راوی کہتا ہے کہ میں نے امام سے پوچھا کہ یا حضرت قرآن مجید میں بھی کچھ اسکا ذکر ہے امام نے فرمایا واہ وہ بھی کوئی بات ہے جو قرآن میں نہ ہو دیکھو اس آیت کو کہ اللہ جل شانہ فرماتا ہے اُولَٰئِكَ يَبْدِلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ط کہ خدا بدل دے گا انکے گناہوں کو نیکیوں کے اور کاہنی مطلب ہے غرض کہ اس مسئلہ طہنت کی بدولت اصحاب نبوی اور تمام سنیوں کے جو قیامت تک ہونگے سارے اعمال حسنہ شیعہ ان علی کے حصے میں آگئے اور انکی ہجرت اور نصرت اور جہاد وغیرہ جسکی جا بجا خدا نے قرآن مجید میں تعریف کی ہے وہ گھر بیٹھے شیعوں کو مل گئے اور وہ بیچارے باوجود ان محنتوں اور کوششوں کے محروم اور بالانصاف سے نوازا اللہ بن ہونہم پس جو اہل سنت اصحاب نبوی کے اعمال پر بہت ناز کرتے تھے اور انکی ہجرت و نصرت کو بابر اوکی فضیلت میں بیان کرتے تھے انکا تو منہ مسئلہ طہنت سے بند کیا گیا اب باقی رہی ایک اور بات

۱۵
بارہ ۱۸ سورہ
قرآن پاک میں
ترجمہ
اور قبول ہوگا
اللہ رب العزت
کی جا بجا بیان
ہوئے

کام ہے چون وجہ اس کی باتیں بان لینا نہ کہ اس کی حقیقت اور سبب کا پوچھنا اور اسکے واسطے ہزاروں آیات اور لاکھوں احادیث کی سہم موجود ہے۔

خیر بہر حال س نالے کی بدولت شجاعت بھی حضرت امیر کی قائم ہی اور بیعت کا عذر بھی معقول ہو گیا اور خلافت بھی خلفائے ثلاثہ کی حق نہونے پائی اور جب کسی سنی جاہل نے اعتراض کیا کہ علی رضی نے بیعت کیون اختیار کی تمھارے نزدیک تو خلفائے ثلاثہ معاذا اللہ مرتد تھے اور بیعت تو فاسق کی بھی حرام ہے اور دیکے مرتد پر پڑھنے والے بھی جانتے ہیں کہ اسی واسطے حضرت امام حسین نے نیرید کی بیعت نہ کی اور جب اونے بیعت کرنے کے لیے لکھا تب آپ نے انکار کیا اور فرمایا شعر

سب جانتے ہیں بیعت فاسق حرام ہے | اوسکا نہیں پیام اجل کا بیام ہے

تو باوجودیکہ خود امام شہید ہوئے اور سارا خاندان بھوکا پیاسا شہید ہوا مگر چونکہ نیرید فاسق تھا حضرت نے اس کی بیعت نہ کی تو اگر خلفائے ثلاثہ بھی فاسق ہوتے چہ جائے مرتد ہونے اور کافر ہونے کے تو ہر امام الغالب علی بن ابی طالب کس طرح بیعت کرتے تو اوس سے کہد یا کہ تم جاہل ہو نہیں جانتے حضرت علی کے لیے خاص ایک نامہ خدا کا آیا تھا اوس میں نہایت تاکید کے ساتھ صبر کی اور عدم مقابلے کی وصیت تھی اور جب کسی نے کہا کہ امام حسین نے کیون اوس پر عمل نکلیا تب کہد یا کہ اوس کے لیے دوسرا صحیفہ تھا اوں کو بھی حکم تھا کہ تم بیعت نہ کرنا شہید ہو جانا تم سنی خارجی دشمن اہلبیت ہو تم ائمہ کے حال سے کیا واقف ہو یہ از کی باتیں ہیں ابتدا اور ملائکہ تو اسکے متحمل ہی نہیں ہو یہ خاص حصہ کو فوہون اور شیعوں کا ہر امام کے لیے خدا نے جدا صحیفہ بھیجا تھا اور سب باتیں جو ان کو کرنی چاہیں وہ اوس میں لکھی ہوئی ہیں پس ہر امام کا اوس پر عمل تھا ہمارے کیا امام تمھارے سے خلیفہ تھے کہ جن کو سوا حق خدا کے دوسرے سے کچھ پوچھنے کی حاجت ہوتی سب علم ماکان و یا کیون اوں کو جمل تھا بلا واسطہ جبریل کے خدا سے وہ باتیں کیا کرتے تھے اور سارے کام اور تمام افعال و نکتے خدا کی اجازت سے اس کی مرضی کے موافق ہوتے تھے پس بطرح حضرت آدم سے لیکر خاتم النبیین تک سب اولوالعزم پیغمبروں کے جدا جدا صحیفے اور علیحدہ علیحدہ کتابیں خدا نے جمیع سبط پر سب ائمہ کو جدا جدا صحیفے بھیجے ہو واسطے ان کا عمل ایک دوسرے کے موافق تھا اگر ائمہ کے اختلافات عمل پر نہ کو شبہ ہو تو جو اختلاف پیغمبر کی شریعتوں میں ہوا اوس پر بھی شبہ کر و بہر حال اس میں حضرت شیعہ بڑے موجود اور صابر اور متوکل علی اللہ بن گئے بے چون و چرا سارے فعال ائمہ کو معمول ان کے صحائف آسمانی پر کر دیا اور اپنی دوستی پر ساتھ اہل بیت کے اسی کو شاہد کیا۔

ایسی بات پیدا کرنی چاہیے کہ باوجود اس موافقت ظاہری کے ائمہ کرام کی مخالفت صحابہ سے قائم ہے اور نبی
تشیع کی خبر مضبوط کیجاوے تب ایک نہایت ہی سچا اور صاف وعدہ دل چسپ ہول قائم کیا بغیر ظاہر کا باطن سے
مخالفت ہونا اور جھوٹ بولنا مگر چونکہ یہ لفظ نہایت ثقیل اور بکروہ تھا اگر اوسے کو عقیدے میں داخل کرتے تو جو سنتا
وہ اس لفظ کے سنتے ہی نفرت کرتا اس لیے اس کی حقیقت کو ایک خوبصورت اور خوشنما لفظ کے بدلے میں
ظاہر کیا اور جھوٹ بولنے اور ظاہر کے باطن سے مخالفت ہونے کا نام تفتیہ رکھا اور اسی کو سارے سوالوں کا
جواب اور کل شبہات و شکوک کا حلال ٹھہرایا مگر افسوس کہ یہ نہ خیال کیا کہ صورت اصلی لباس سے بدل نہیں سکتی
اور حقیقت کسی شے کی الفاظ کے تبدیل کرنے سے اور کی اور نہیں ہو سکتی جھوٹ کا کچھ بھی نام کیوں نہ رکھو جب
اوسکے معنی کہو گے اس کی برائی ظاہر ہو جاوے گی خواہ نام اوس کا تفتیہ رکھو خواہ اسے ہول میں داخل کر دو مگر

بہرنگی کہ خواہے جامہ مے پوش کہ من آن جلوہ قدسے شناسم

اب غرض کہ تفتیہ کو اصول دین میں سے قائم کرنے کے لیے سند کسی امام کی چاہیے اس لیے کہ حضرات امامیہ
اہل سنت تو زمین میں کہ جو قیاس و استحسان کو دین میں داخل دین خدا کے فضل سے اونکے سارے
عقیدے اور کل اصول ائمہ کرام کے فرامے ہوئے ہیں اور اونکی احادیث کی کتاب میں ناصبیوں کی طرح
بے اعتبار تو نہیں ہیں کہ جو جس زید و عمر نے جابجا احادیث نبوی کی تصحیح کر دی اور اونکا نام صحیح اور سنن کیا
بلکہ حضرات امامیہ کے محدثین نے جو کتاب حدیث کی لکھی اسکو لفظ بلفظ ائمہ کو سنا دیا اور جب اونکے حضور
اسکی صحت ہو گئی بلکہ جب ائمہ کرام سے دستخط مہر کرا لی تب اسکو جاری کیا تاکہ عمل لوگوں کا ٹھیک ٹھیک
اماموں کا سا ہو پس اس واسطے تفتیہ کی تعریف میں اماموں کی طرف سے حدیثیں بنا کر شروع کیں اور نہ صرف
اوسکے جواز پر فتاعت کی بلکہ اوسکے وجوب اور اسکی فضیلت میں ایسی حدیثیں قائم کیں کہ روزہ و نماز کے
ثواب بھی تفتیہ کے ثواب کے مقابلہ میں نیست و نابود ہو گئے حقیقت میں تفتیہ کو ایک عمدہ اصول دین
ٹھہرایا اور اہل تفتیہ دینی و دین بانی کی حدیث ائمہ کی بان سے نقل کر کے تفتیہ کے منکر کو کافر بنا دیا تاکہ
کہ صاحب نواقض الرافضی نے غلطی سے لکھا کہ شیعہ کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیق تفتیہ کے سبب اسلام
لائے تھے تو قاضی نور اللہ شہر سمری مصائب النواصب میں نہایت خفا ہو کر کہتے ہیں کہ یا صاحبی چھوٹا ہو کوئی
شیعہ یہ بات نہیں کہہ سکتا اس لیے کہ تفتیہ ابراہیم اور پاک لوگوں کا دین ہو کہو نہ کہ ممکن ہو کہ ابو بکر صدیق تفتیہ
کرتے اور پاک اور ابراہیم و زمین داخل ہوتے غرض کہ تفتیہ ابراہیم اور اماموں کا دین ٹھہرایا گیا اور تفتیہ
صدقے میں سنہوں کی دار و گیر سے کامل طرح پر نجات پائی سارے اعتراضات ناصبیوں کے اور
کل دلیلین اور انکی خاکین مل گئیں بڑی بڑی فضیلت کی حدیثیں اماموں کی بان سے شیعوں کی کتابوں سے

کہ خدا نے جا بجا قرآن مجید میں فرمایا ہے کہ جو منافق ہیں وہ ذلیل و خوار ہونگے اور قتل کیے جاویں گے اور سارے جاوینگے اور اصحاب نبوی باوجودیکہ منافق تھے و لغو باللہ من لک خلیفہ ہوئے اور انکی عزت و شوکت زیادہ ہوئی تو یہ وعدہ خدا کا پورا ہوا پس یا خدا کو جھوٹا کہنا لازم آتا تھا یا اصحاب کے نفاق سے انکار کرنا پڑتا تھا اس لئے بمقتضا ک مصراع **ہم لعل بدست آید و ہم یار نر بخد**

خدا کا کلام بھی سچا ہوا اور اصحاب نبوی کا نفاق بھی قائم ہے مسئلہ رجعت کا بنا یا گیا۔ مسئلہ رجعت کا یہ ہے کہ جب امام مہدی ظاہر ہونگے تب پیغمبر صاحب زندہ ہونگے اور سارے اچھے اور پاک نیک لوگ زندہ ہونگے اور حضرت خاتون جنت زندہ ہونگی حضرت علی زندہ ہونگے اور سوقت خلفاء ثلاثہ قبروں سے نکالے جاویں گے اور اوپر مقدمہ دائر ہوگا ایک طرف سے حضرت علیؑ و عوی پیش کوئیں گے کہ میری خلافت غصب کی دوسری جانب سے حضرت فاطمہ مدعی ہوں گی کہ مجھے مخرج کیا محسن کو شہید کیا بدغ فک کو چھینا غرضکہ بعد ثبوت کامل یہ حکم ہوگا کہ یہ لوگ دست لٹکائے جاویں اور انکو پھانسی دیجاوے اور کیا کہا جاوے ایسی خسوفات و اہیات باتین ان مردودوں نے لکھی ہیں کہ جنکے دیکھنے سے مسلمان کے بدن پر لرزہ ہوتا ہے غرضکہ ان کے نزدیک اور سوقت خدا کا وعدہ پورا ہوگا اور تب انکی ذلت کامل ہوکر لوگوں پر انکے نفاق کا حال کھلے گا اور پھر اس مسئلہ رجعت کی نسبت کہتے ہیں کہ یہ فرقہ حقہ اثنا عشریہ کے عقائد خاص سے ہر اور سب فرقے اس پاک اور نیک عقیدے سے بے نصیب ہیں۔

علاوہ ان سب باتوں کے ایک بہت بڑی مصیبت اس مذہب پر پڑتی کہ جناب میر سے لیکر گیارہویں امام تک سب کے سب ظاہر میں اوسے روش پر تھے اور رہے جو کہ صحابہ کرام کی تھی اور ہمیشہ انکے محامد و اوصاف بیان کیا کیے اور جب کسی نے پوچھا تب انکی تعریفیں نہیں نہایت ہی مبالغہ کیا بلکہ خود جناب میر برابر نماز و نین انکی شریک رہے اور لڑائیوں اور جہادوں میں انکو مشورہ دیتے رہے نہ اوسے زمانے میں جبکہ خلفاء ثلاثہ مسند خلافت پر تھے بلکہ انکے پیچھے بھی انکے ثنا خوان رہے اور اپنے عہد خلافت میں بھی انھیں کے وصف و ثنا کرتے رہے اور مذہب شیخین کو کچھ بھی تبدیل نہ کیا یہاں تک کہ جو بدغ فک اور انھوں نے لے لیا تھا اسکو بھی اوسی حال پر رکھا اور اپنے زمانہ حکومت میں بھی حسنین کو انکا حق ندیا اور امیر شام کو برابر یہ لکھا کیے کہ خلافت منحصر ہے مشورے پر مہاجرین و انصار کے اور مشکل اوسکے ہزار باتین ایسی ہیں کہ جن سے کچھ بھی مخالفت جناب میر کی خلفاء ثلاثہ سے نہ ظاہر معلوم ہوتی تھی جس حد تک تشیع کے بانیوں کی ہوشیاری قابل دیکھنے کے ہے کہ اس حالت کو دیکھ کر خیال کیا کہ اب کوئی

موجب زیادہ ثواب کا ہوا اس لیے کہ جو عمل سب سے زیادہ نرش ہوتا ہو وہی سب سے افضل ہو اور اسی سبب سے مسلمان اور وہ سے ممتاز ہوے ہیں اور اسی ہی باتوں پر یقین کرنے سے یقین کے درجات پر پہنچے ہیں اور ان کو گوئیے جو کہ دین میں اسخ اور مضبوط نمین ہوتے ہیں جسا ہوتے ہیں غرضکہ ہمارے پر یقین کرنا باعث ہزاروں درجات اور ثواب کا ٹھیکہ اور اوپر یقین کرنا نقص ایمانی کی دلیل ٹھیکہ ہمارے کو خدا نے اس واسطے تجویز کیا ہے کہ اوپر یقین اور سہہ کرنے سے ایمان کا امتحان ہو۔

اب خیال کیجئے کہ حضرات شیعہ کے بزرگواروں نے کس خوبی اور کس ہوشیاری سے دین کے اصول قائم کیے ہیں اور کیا کیا اچھے عقیدے تجویز کیے ہیں اس ہمارے کے حقیقی معنی سے گو مجتہد صاحب نے صوامر میں بہ ظاہر انکار کیا مگر جو کچھ انھوں نے لکھا اس سے اور زیادہ ثبوت ہوا چنانچہ اس شبہ کو کہ ائمہ کرام اوس بات کا جو ہونیوالی تھی کیوں وعدہ کیا کرتے تھے کس خوبی سے رفع کرتے ہیں حضرت قبلہ و کعبہ صوامر میں فرماتے ہیں کہ {وَأَرْجُو أَنَّهُ إِنَّمَا ابْنُ خَبَّارٍ مَوْجِبٌ تَسْلِيَةٍ يَوْمَئِذٍ كَمَا نَظَرَ فَرْجَ أُولِيَاءِ اللَّهِ وَغَالِبُ شِدْنِ حَقِّ نَيْ كَشْدَمِي شَوْ دُ حَنَانِجِي هَمْنِي وَرَاقِصَةُ نَوْحٍ وَدَرْ بَابِ فَرْجِ اَهْلِ بَيْتِ مَرْوَمِي كَشْتِ جِهْ كِرَازِ اَوَّلِ اَمْرِ شُعَيْبَانَ رَاخِرِے دَاوَدَ كَهْ غَلْبَةُ اَهْلِ حَقِّ وَطُودِ وَلَتِ اَهْلِ بَيْتِ بَعْدِ اَلْفَقْصَايِ هَزَارِ سَالِ اَيَا دُورِ سَالِ خَوْبِ شَدَّ اَلْبَتَّةِ اِنْمَارِ اَيَا حَا صِلَے شَدَّ وَ اَلْثَرَمِي اَز دِيْنِ حَقِّ بَرْمِي شَتْنِ اَزْهَمِيْنِ حَبْتِ خَبْرَمِي دَاوَدِ شُعَيْبَانَ خُودِ رَا تَعْمِيلِ فَرْجِ وَ سَبَا اَوْ قَاتِ خَبْرِے دَاوَدِ اِنْمَارِ اَيَا نِيَكَمَنْ مَسْتِ كَهْ حَا صِلِ شَوْ دُ فَرْجِ اَلْ مُحَمَّدِ غَمَقَرِے مَنظُورِ اَزْ اِنْمَا اَخْبَارِ اَن بُو دَ كَهْ تَا شُعَيْبَانَ بَرْمِيْنِ خُودِ ثَابِتِ بَا نَدِ وَ بَرِ اِنْمَارِ كَشْدِنِ مَثَابِ شَوْ دِ وَ بَعْدِ اَزْ نِيَكَمَنْ حَبَابِ مَوْلَانَا مَجْلِسِي رِ بَابِ تَا مِيْدَانِ اِحْتِمَالِ وَ مَنَاسِبِ اِيْنِ مَقَالِ دُوسَرِ رُوَيْتِ ذِكْرِ مَوْ دَهْ كُفْتَهْ مَعْنِي قَوْلَهْ عَلِيْهَ السَّلَامِ مَا عِنْدَ اَللّٰهِ مِثْلُ الْبَدَارِ اِيْنِ سَتِ كَهْ اِيْمَانِ بِيْدَارِ اَزْ عَظْمِ عِبَادَاتِ قَلْبِيَّةِ سَتِ بِ حَبْتِ صَعُوبَتِ اَنِّ مَعَارِے بُو دِ اَن بَے و سَا و س شَيْطَانِي وَ بِ حَبْتِ اَن كَهْ اَوَارِ بِيْدَارِ وَ حَقِيْقَتِ اَقْرَاسْتِ بَا يَنِيَكَمَنْ لَهْ اَخْلَقَ اَللّٰهُ اَمْرِ دِيْنِ اَكْمَالِ تَوْ حِيْدِ سَتِ وَ يَا مَعْنِي اِيْنِ حَدِيْثِ اِيْنِ سَتِ كَهْ عَظْمِ اَسْبَابِ دُوعِي سَتِ بِ طَرَفِ عِبَادَاتِ جَنَابِ الْعَالَمِيْنِ اَنْتَهِي { حَقِيْقَتِ يَهْ كَهْ جَسِيَا كَلَمَهْ حَقِّ اَوْرِ مَخْنِ اَسْتِ جَنَابِ قَبْلَهْ وَ كَعْبَهْ اَوْرِ مَلَا بَا وَ مَجْلِسِي يَهْ فَرْمَا يَهْ اِيْنِي سَارِ عَمِيْرِيْ وَ سَرِ كَلَمَهْ السِّيَاحِجِ زَبَانِ سَهْ اَرشَادِ نَهْ كِيَا يَهْ كَهْ جَوْ كُچْ اَن بَزْرْ كُوَارِ وْنِ نَهْ فَرْمَا يَا اَو سِرْ دِلِ سَهْ اَوْ كَا شَكْرِ كَرْنَا چَا يَهْ كَهْ صَا فِ صَا فِ كَهْ دِيَا كَهْ اَلْ اَمَامِ شُعَيْبَانَ كُچُوْے وَ عَدَے نَهْ كِيَا كَرْتَهْ اَوْرِ اَوْ كُو دُ عَدُوْنِ يَهْ مَالَا كَرْتَهْ تَوَا كَثْرِ شُعَيْبَةَ دِيْنِ سَهْ پُچْ جَا تَهْ اَوْرِ نَدِ هَبْ بِرِ ثَابِتِ قَدَمِ نَهْ تَهْے اِيْنِ سَتِ دِيْنِيْ وَ رَنِيْ كِيَا بَاتُوْنِ كَهْ كَنَسَهْ سَهْ غِيْضِ تَحِيْ كَهْ لُوكِ شُعَيْبَةَ بَنَسَهْ رَهِيْنِ وَ رَنَهْ اَلْ اَرَا يَكِ يَهْ دَفْعَهْ اَمَامِ كَهْ دِيْتَهْ كَهْ هَزَارِ دُوْ هَزَارِ بَرِ تَسْكِ شُعَيْبُو كُو غَلْبَهْ يَهْ كَهْ تَوْبِسِ نَامِيْدِي سَهْ شُعَيْبُو كِي جَانِ يَهْ نَكْلِ جَاتِيْ اَوْرِ مَالِوْسِ يَهْ كَهْ كُچُ بِيْطِهْ رَهْتَهْ اَوْرِ خَالِ كَلِ كَا

عبارت صوامر
مضبوط و مندر
کلامہ شیعہ
صفحة ۸۹ و ۹۰

ابراروں اور امانوں کا دین ہر خدا کے پاس جگہ قیامت میں صرف تینے کی بدولت ملیگی اور جب وہی حضرت کسی سے امام کی طرف سے کچھ وعدہ کرتے اور وہ وعدہ پورا نہ ہوتا تو کہتے کہ خدا کو بدار ہو اور اپنی لامی بدل دی اور جب کوئی کچھ شک کرتا تو کہتے کہ تم نہیں جانتے ہو ہمیں مصلحت تھی اور خدا کی مصلحت سوائی خدا یا امام کے کوئی نہیں جانتا اور کیا تعجب کرتے ہو بدار بدوہ ایک قسم نسخ کی ہو دیکھو شریعتوں میں احکام خدا نے بدل دیے اور ایک کو دوسرے حکم سے منسوخ کر دیا یا نہیں پس جب ہر خدا کی باتوں میں چون و چرا نہ کرو۔

جب بعض شخص کو بہت ہی شبہ ہونے لگا کہ وہ خدا کیسا چوچ کچھ کہتا ہے اور جب وقت آتا ہے تب پورا نہیں کرتا اور بدار کو نسخ سے کیا علاقہ نسخ تو یہ ہے کہ ایک حکم کسی وقت دیا اور کسی چیز کو کسی قوم کسی وقت کی ضرورت سے حلال کیا اور پھر اس حکم کو کسی وقت و ضرورت کے سبب بدل دیا اور حلال کو حرام کر دیا مگر یہ خدا نے نہیں کیا کہ بغیر صاحب کے کوئی خبر کہی ہو یا کسی فتح کا وعدہ کیا ہو اور پھر اسکو پورا نہ کیا ہو تو اگر امام نے یہ بات خدا کی طرف سے کہی ہو تو یا خدا نے اوفے یہ وعدہ کیا ہو تا تو ضرور وہ پورا ہوتا اس لیے اس شبہ کے دور کرنے کے لیے اون بزرگواروں نے دو لوہین قائم کیں ایک لوح محفوظ دوسری لوح محفوظات اور یہ کہا کہ خدا نے دو لوہین رکھی ہیں اور سب کچھ اوسمیں لکھ دیا ہے جو کچھ ٹھیک ٹھیک ہو نیوالا ہے وہ لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے اور سب کچھ تغیر و تبدل نہیں ہوتا دوسری لوح محفوظات کہ اوسمیں کچھ لکھا ہوا ہے اسکو خدا بدلتا رہتا ہے پس وہ فرق جو امام کے قول میں ہوا وہ سبب لوح محفوظات کے ہوا کہ اوسمیں خدا نے پہلے کچھ لکھ دیا پھر اسکو محو کر کے دوسری بات لکھ دی اور امام نے پہلی بات سے خبر دی تھی اونکو کیا معلوم تھا کہ خدا اسکو بدل دیگا اور جب کسی نے یہ کہا کہ یہ بات سمجھ کے خلاف ہے اور دوسری لوح کے مقرر کرنے سے کیا فائدہ ہے تب وہ جواب دیا جو مجتہد صاحب صوامر میں فرمایا ہے کہ {واراجلہ انکہ ہر گاہ انبیاء و اوصیاء خبر دہند از کتاب محفوظات و بعد از ان خبر دہند بخلاف آن بندگان اوجب باشند از عاقل نمودن آن و چون این اوعاقل بنفس بسیار دشوارست موجب مزید اجرائی گردد۔ فان فضل الاعمال احزما و بہا ممتاز المسلمون الذین فاضلوا بدرجات یقین عن الضعفاء الذین لیس لهم قدم اسخ فی الدین} کہ یہ بات کہ ایک دفعہ انبیاء اور اوصیاء کچھ بات فرما دیں اور پھر اوسکے برخلاف بندوں سے کہیں اوسکا بھی یقین کرنا واجب ہے اور اسی یقین کرانے کے لیے خدا نے دوسری لوح محفوظات کی قائم کی ہے اور چونکہ ایسا یقین نفس پر بہت دشوار ہے اس لیے

عبارت صوامر
مطبوعہ بمبئی
جلد ۱۲
صفحہ ۷۹
۱۲

تقریظ و لہندہ چکر خاتمہ ناظم نگین خیال نادر عید المثل سباح بحر و خار نگہ دانی گلچین بوستان اریا
و بدائع و معانی بزیر شمشیر ہر عصر فائق محمد تقی بیگ عین فزرا مچو بیگ عاشق حیرتہ اللہ تعالیٰ

سبحان اللہ رکال ہو وہ بے نیاز جسے اپنے حبیب کے خادم جانثار و نکی شانین رضی اللہ عنہم و رضو عنہ۔ ارشاد فرما کے اوکارتہ ظاہر
اکیا۔ او مخالفین کے حق میں ختم اللہ علی قلوبہم انہ کے اثنائے سے اچھے سے کو علاحدہ کر دیا سچا ہم وہ نبی جسے فضل الناصر النبی الخ
کی حدیث کے ترتیب خلاف و فضیلت بیان کر دی ہے ہر حکم و ذکر میں خوش اسوے کے لیے کوئی بات شک کے کی باقی ہی ہے
بڑھ کے تو کیا کہ کیا کہ اپنے سچے دین کی حفاظت کا پورا پورا وعدہ خدا سے لے لیا سوکت کسی بزرگ کا قول و زبان ہو باقی رہتا

آئیں ویا اکرم الکرامین	فصل علی سید المرسلین
فصل علی آلہ الطاہرین	فصل علی صاحبہما یحییٰ

بعد خدا و نعمت سرور انبیاء بندہ را با خطا محمد تقی عاشق آل نبی خادم صحابہ می حق شناسوں کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ کیوں
حضرت لضاف کیجیے دین محمدی کی کجی کی مضبوط بنا ہو کہ تباہ سے تا اندم بلکہ با بقائے عالم و شمنان خدا کے کیسا کیسا جاہا اور
جاہتے ہیں کہ چمکتے ہو جہان کو چمکتے ہو کہ کجھائیں حق لائق التوا فروزی کے کے شعلہ فساد بھڑکائیں لیکن ہر قدر فی فریبنا
بقی طور اور سو تجلی کا ناما ہر ذوال انہیں گنتی اوس کی کو کے سے خود انہیں کا دل جھلکے سارا حوصلہ پست و شکستے جاتا ہو
مجاہل کہا کہ زبان ہلائیں و رمنہ کی کھائیں۔ اور ہر گز ان اٹھائی اور ہر کوئی بوقری رکھنے کی جہاں جا رہے ہیں کہ چو پٹ
اگرے۔ دون کی لیتے ہی چمکے جھوٹے ہیں۔ رنج و الم سے ماتم کے ہمارے سینہ کو ٹٹے ہیں یون تو صدا برس سے
کیسی کیسی قلعہ کھلی ساری سخی کر کر رہی ہو لیکن اس سنگام میں کہ اخیر زمانہ دنیا کی فکر و رنج کے دھند سے نجات ہی
نہیں عاقبت کا خیال کیسا قیامت کا قرب جو دھوین صدی بھی سے نفسی کسی کا ترجمہ اپنی اپنی پڑی ہو۔ دنیات کا
علم پھر اوسیر کمال بالکل خواب خیال ہو جو بات ممکن ہی نہیں مجال ہو لیکن یہ نقطہ ہمارے غم خیالی ہو مردان خدا ان
کو دنیا خیالی ہو چنانچہ تفصیل اس اجمال کی معاینہ کتاب الجواب جزو دوم آیات بنیات تصنیف عالم علم مقبول نقیو
حامی بن خدا و رسول سرآمد مشکلمین۔ سلطان المناظرین۔ واقف اسرار خفی و جلی عالیجناب الاخطاب اب
محسن و لا محسن الملک مولوی محمد حمید علی خان صاحب با در نہ نواز جنک متھ پوٹ لیکل فنانس سرکار آصفی سے
ہوتی ہو۔ اللہ کس ستانت کی تقریر کس ور شور کی تحریر ایک یا کہ جو عین مازا ہو۔ نمود قدرت خدا یا بندہ نبی
نہیں تو کیا ہو کسی کثرت کا رخصتی و قات میں جو بات ہر شرح و بسط کے ساتھ حتی الوسع کوئی و قیقہ باقی نہیں چھوڑا
مخالف ہی کے قول سے منکر کین زعم باطل کو تو راہ عبارت کی پاکیزگی پر در و دہرے کو جی جاہتا ہو مناظرے میں
باوجود دخت کلامی اپنی تہذیب ہاتھ سے بچانے دی اوسے کا ملہا ہے سحر بانی اسکا نام ہو کہ شیرین بانی کی

اصول فقه

نور الانوار في جناب مولوي عبدالحق صاحب - نظامي
اشراق الابرار في تخرجه احاديث الفوائد مصطفى

لصوف

منية الرعابين في غنية الطالبين تصنيف غوث الثقلين
حضرت شاه محمد الدين عبد القادر جيلاني قدس سره
مطبوعه علي ترجمه فارسي شيخ عبدالحق صاحب محدث مولوي
حياء العلوم - حلي - كشوري
غياق العارفين ترجمه اردو حيا العلوم - كشوري

سير

نور الهميد في تراجم ائمه ائمه
امين علمي حنف

عاشية عمدة الر

مولوي عبدالحق صاحب

شرح وقاية اردو كامل

مجموعه خطب تمام سال تصنيف مولوي

اقامته المحمديه على ان الاكثار في التبليغ

مولوي عبدالحق صاحب -

الفلك المشتمل في الاستيعاب بالنسبة تصنيف مولوي عبدالحق صاحب

ترجمه الفكري في جملة الذكر تصنيف مولوي عبدالحق صاحب - نظامي

تحفة الطالبين في تحقيق مسرحة التصنيف مولوي عبدالحق صاحب مصطفى

الفتح المبين في البحر والبر في تصنيف مولوي عبدالحق صاحب مصطفى

القول الجازم في قواطع الحجاج في تصنيف مولوي عبدالحق صاحب مصطفى

نفع المفتي السائل في جميع تنوير الاسماء تصنيف مولوي عبدالحق صاحب مصطفى

مجموع رسائل تصنيف مولوي عبدالحق صاحب مصطفى

(1) الفلك الداني في رتبة الهمال بالنسار

(2) القول المشهور في الال غيبه المشو

(3) قوت المتقنين فيفتح المقصد بين

(4) الاصلح من شهادة المرأة في الاصلح

(5) تحفة النبلاء في حجاب النساء

(6) الكلام المبين في ما يتعلق بالمندبه بل

(7) الاجابة الفاضلة للسائله بالهشرة الكاملة

مجموعه رسائل تصنيف مولوي عبدالحق صاحب مصطفى

(1) الهدية بنقص الوضوء بالهشرة

(2) خير اخبر في اذان خير البشر

(3) سبابة الفكر في اجماع الذكر

(4) النافع الكبير لمن يطالع الجامع الصغير

(5) نفع العنكبوتية في احوال البيت وتوجيه القبلة في القبر

(6) طرب الامل بترجم الافاضل

مجموعه خمس رسائل تصنيف مولوي عبدالحق صاحب مصطفى

(1) ترويح الجنان بتبشيع حكم شرع الدخان

(2) سبوع الاخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان

الحكام الفلاس في ادوار الاذكار لربان القاس

الناس على انكار اثر ابن عباس

ت في حكم الاعتكاف

مست رسائل تصنيف مولوي عبدالحق صاحب مصطفى

(1) امام الكلام في ما يتعلق بالبراءة فلعلم الامام

(2) غيث النعام

(3) الآثار الرفوعة في الاخبار الموضوعة

وضع الوصايا في اقرار الميراث وتصنيف مولوي عبدالحق صاحب مصطفى

رسالة الحكم غيبته وتصنيف مولوي عبدالحق صاحب مصطفى

كتب مناظره

آيات بينات جز واول اردو - مصطفى

تحفة اثنا عشره فارسي - كشوري

ازالة الغشيق بجلدين اميرين - مطبوعه كشوري

وسيلة جليله اردو - مصطفى

سجيه ضيحه اردو - مصطفى

استقامت۔ جلتا بہ موجب قانون ہر مذکورہ ایک ۲۰ سالہ عرصہ کے جبر میں لائی گئی کوئی دوسرا شخص جھاپنے کا مجاز نہیں ہو گا اجازت مولف کے +

میٹھی چھری سے دشمن کا کام تمام ہے۔ اشارہ اللہ زور قلم کی ادنی سی یہ ایک بات ہے کہ جس آدمی میں قدم کھانا میدان اپنے ہاتھ ہے۔ لطف تو یہ کہ جو دعویٰ ہو بالویل باہنہ طالب کثیر و عبارت قلیل جوابات ہر لاجواب جو فقرہ ہو انتخاب۔ بلاغت ایسی کہ ذرا سا نکتہ ایک فقر صاحت کا بیان طاقت بیان سے باہر خدا شاہد بی طرز تحریر بہت کل ہو معقولیت کی معنی کہ دشمن اپنے ہی قول سے قائل ہو حافظہ وہ کہ سارا علم مناظرہ از بر۔ نگاہ اتنی وسیع کہ دشمن کا کتب خانہ پیش نظر۔ یہ سطر کرامت بھی اہل کرام ہو۔ نہیں یہ عجاز قلمی انسان کا کام ہے جیسا دل چاہتا ہو ویسی پوری تفریق اس میں کب ہو سکتی ہے۔ ساتھی اوس شخص کی محنت و جانفشانی کی تحریف کرنی چاہیے جسے اسکے جھاپنے اور شائع کرنے میں کوشش کی ہو خاص فائدہ عام عقیقی کانیکا کا ہم چھپرے کے نہ کسی طبع و لالچ سے۔ وہ کون یعنی جوان صاحب فخر خاندان حافظ قرآن حبیبی مشفق حافظ عبد الواحد خان خلف الصدق برگزیدہ خدا پابند شریعت مصطفیٰ درویش صفت و فوشہ خصلت و حید الزان جناب محمد عبد الواحد خان صاحب لک و مہتمم مطبع مصطفائی جانشین جنت مکان محمد مصطفیٰ خان سکند اللہ فی فردوس الجنان۔ پہلی جلد باجارت حضرت مصنف کمالہ جرمی میمن بارہ چھپوا کے شائع کی جو حضرات شایعین علم دین کی نظر سے گزری ہوگی۔ دوسری جلد یعنی جزو دوم کے لیے کیسا کیسا اہتمام کیا زمین آسمان ایک کر دیا کہیں کسی طرح وہ نسخہ دستیاب نہ ہوتا تھا بارے جناب مخدومی و کمزری نشی سید محمد ممتاز علی صفا پیشکا ایک کٹہری بنارس تھیں نہ سندھ کا ایک دورہ نے ہزار کوششیں جناب نشی سید برکت علی صفا سرشتہ دار کٹہری بنارس بنش لایا۔ سرکار سے جنکے پاس ایک سو دہ کٹا کٹا دستی حضرت مصنف کا تھا حاصل کیا اور نقل و حمل و نون نسخے حافظ صاحب موف کے نام روانہ کیے اب اس محنت کو دیکھنا چاہیے کہ حافظ صاحب موقوف نے بعد نظر ثانی و اجازت مصنف بصحت کمال صفائی و پاکیزگی سے طبع کیا و حقیقت جیسی محنت حضرت مصنف نے اسکی تصنیف میں کی ہے۔ اوسکی سید قد کہ حافظ صاحب موقوف کو بھی مشقت کرنی پڑی کہ ہر خدا کا جسے اوس محنت کی راحت دی اور دوسری جلد بھی چھپ گئی۔ اب خدا کا ہر کہ اسکے مصنف اور جسے نسخہ دستیاب ہوا وہ اور جسے ہزار کوشش سے چھاپا اور شائع کیا اس پر ان سب کے لیے ۵

عمر و قبیل و آبرو ہو یاد

مجھ و آلہ الامجاد

خاتمہ

تر الطبع

احمد علی حسناء کہ دوسرا جزو آیات بنیات کا مولفہ نواب محسن الدین ولد محسن الملک مولوی سید محمد مہدی علیچان صاحب بہادر بنیر نواز جنگ مقدمہ لٹیکل فنانش سرکار عالی ریاست حیدر آباد و کرن صانہ اللہ عن الشر الفتن جس کا سو دہ مولفے بروقت و انکی حیدر آباد و کرن کے جناب منشی سید برکت علی صفا سرشتہ دار کٹہری بنارس کے حوالہ کر دیا تھا اب اسکی اجازت حافظ محمد عبد الواحد خان نے حاصل کر کے حریری کرائی اور انکی فرمائش مطبع مصطفائی میں بہ تمام محمد عبد الواحد خان طبع ہو گا +

اعلام

ناظرین احسان میں ہر ہفتہ میں ایک کتاب کے نام
 کا شوق الحق اللہ باب احسانیت کے تحت راہنہ
 باب عمدہ اولیٰ الالباب جناب جناب حسن اللہ حسن الملک مطبوعہ
 محمد علی خان صاحب بہادر نیروار جنگ مخدوم لکھنؤ و قزاقس سرکار
 ریاست حیدرآباد دکن کہ جس کے تیس حصے ہیں چنانچہ پہلے حصہ کی کتاب **پہلیات** کا
 ہر داخل بیادیت مصنف نے لکھی ہے میں نے اس کے سرکاری لکچر کے ساتھ ساتھ اور قزاقس و لکچر
 کی تیس لکچر کے ساتھ ساتھ لکھی ہے اور فرحت علی گاہ لکچر کے ساتھ ساتھ لکھی ہے اور قزاقس
 و لکچر کے ساتھ ساتھ لکھی ہے اور فرحت علی گاہ لکچر کے ساتھ ساتھ لکھی ہے اور قزاقس
 کے نہایت اہتمام سے صحیفہ صفائی کے ساتھ ساتھ اور قزاقس کے ساتھ ساتھ لکھی ہے اور قزاقس
 اہتمام جناب علی القاب الدیاجد محمد عبد الواحد خان صاحب نام نظام خاں خٹہ صاحب بہادر و راجہ
 اس عمدگی کے قیمت اس کی کم کر لی افشاء اللہ تعالیٰ باقی کے حصے بھی اس طرح نشر و ستیالی
 بتدریج یکے بعد دیگرے بعنوان شاہدہ محمدیہ لکچر میں ہیں آپ کے ہمدرد
 کوئی صاحب بغیر اجازت مصنف علامہ کے سکونہ چھپوا سیں قصداً اللہ کے
 اللہ میں نقصان نہ اوٹھائیں والا ہمیں کہ اگر غلام قاتلان کو سکونہ
 تو غلاموں کو لینے کے دینے پر شگ ع بر سلطان علی باسلو

القاب
 محمد عبد الواحد خان